

خُلَاصَةُ الْكَامِلِ

شرح
فيصل بن عبد العزيز آل مبارك
أحد علماء حريملاء قاضي محكمة الجوزة الشرعية

على
عمدة الأحكام
للإمام الحافظ أبي محمد عبد الفتاح بن عبد الله
ابن علي بن شهر المقدسي الدمشقي

الطبعة الثانية

○ الطبعة الثانية ○

١٤١٢ هـ - ١٩٩٢ م

..... خلاصة النكاح
.....

بسم الله الرحمن الرحيم

ترجمة المؤلف :-

هو القاضي فيصل بن عبدالعزيز بن فيصل بن محمد بن مبارك ابن عبدالرحمن بن حسن بن عبدالرحمن بن عبدالله بن عبدالرحمن بن راشد بن علي بن سليمان بن حمد آل أبو رباع البشري .

مولده :-

ولد في بلدة حريملاء بنجد عام ١٣١٣ ثم انتقل إلى الرياض مع بعض أسرته عام ١٣٢٠ وقُتل والده في وقعة البكيرية عام ١٣٢٢ وكان عمر فيصل آنذاك تسع سنوات فتكفل به وإخوته عمه محمد .

مشايقه :-

حرص منذ صغره على حفظ القرآن الكريم فحفظه وأتقنه وهو في الثامنة عشر من عمره على يد الشيخ عبدالعزيز الخيال . اهتم بكتب الشيخ محمد بن عبدالوهاب وحفظ المتون والمنظومات في جميع العلوم الشرعية وذلك بعد عودته إلى بلده حريملاء عام ١٣٣١ .

ومن المشايخ الذين تلقى العلم عنهم الشيخ عبدالعزيز الخيال والشيخ ناصر بن محمد بن ناصر والشيخ محمد بن فيصل بن مبارك والشيخ عبدالله بن حمد الحجازي والشيخ عبدالله بن فيصل الدوسري

والشيخ عبدالله بن عبداللطيف آل الشيخ والشيخ حمد بن فارس والشيخ عبدالله بن راشد في اليمن والشيخ عبدالرحمن بن داوود بنحريلاء والشيخ سعد بن حمد بن عتيق والشيخ عبدالعزيز الثمر والشيخ عيسى بن عكاس قاضي الاحساء ، والشيخ عبدالعزيز بن بشر ، والشيخ محمد بن عبدالعزيز بن مانع ، وذلك في قطر ، كما درس على يد الشيخ محمد بن إبراهيم آل الشيخ مفتي الديار النجدية ، والشيخ محمد بن حمد آل مبارك ، وقاضي الجمعية الشيخ عبدالله بن عبدالعزيز العنقري وغيرهم من المشايخ .

تولى الوعظ والإرشاد بالحجاز وتهامة في عهد الملك عبدالعزيز آل سعود وشارك في وقعة جراب مع الملك عبدالعزيز وتولى أيضاً القضاء في كل من تثليث وأبها وبيشة وتربة والخرمة والقنفذة وضرماء والجوف . توفى بالجوف بعد أن أسس بها مسجداً ، وكان له نشاط واسع في الدعوة بها وكانت وفاته عام ١٣٧٦هـ .

تلاميذه :-

تلقى العلم على يد الشيخ كثير من الطلبة نذكر بعضاً منهم سعد ابن محمد بن فيصل المبارك ، وعبدالله بن عبدالوهاب ، وحمود بن متروك البليهد قاضي دومة الجندل ، والشيخ عبدالعزيز العقل ، وإسماعيل بن بلال الدرعان ، وصالح بن متروك البليهد ، وعارف مفضي المسعر ، وعبدالله بن حمود قاضي طريف ، وعمر المريخ ، وشقيق المرزوق ، وعبدالرحمن بن عطا الشايع ، وعبدالمصلح المريخ ، وفياض المسعر ، وعواد الراشد ، وعبدالواحد الحموان ، وعثمان عطية ، ويوسف الحشاش ، وأحمد القايد ، وعقيل بن عطا الشايع ، وخليف المسلم ، وإبراهيم بن خليف ، وعيسى العيساوي ، وغيرهم .

مؤلفاته :-

للشيخ مؤلفات كثيرة وغالبها مختصرات وطبع كثير من هذه المؤلفات وعليها إقبال شديد من طلبة العلم ومن مؤلفاته :-

- (١) كتاب في التوحيد مخطوط ولكنه فقد .
- (٢) خلاصة الكلام شرح الشيخ فيصل آل مبارك على عمدة الأحكام وهو كتابنا هذا وهو من أنفع الشروح وأصحها وطبع مرتين ولشدة الحاجة إليه نقدم هذه الطبعة الجديدة وبها هذه الترجمة الموجزة لشارحه - رحمه الله تعالى - ونسأل الله تعالى أن يعم بها النفع .
- (٣) له تفسير للقرآن الكريم وهو توفيق الرحمن في تفسير القرآن مطبوع في أربع مجلدات .
- (٤) أربع المختصرات النافعة مطبوعة وهي :
 - [١] تعليم الأحب أحاديث النووى وابن رجب .
 - [٢] الدلائل القاطعة في الموارث النافعة .
 - [٣] مفتاح العربية على متن الأجرومية .
 - [٤] غذاء القلوب ومفرج الكرب .
- (٥) بستان الأخيار مختصر نيل الأوطار . مجلدان مطبوع .
- (٦) تجارة المؤمنين في المرائخه مع رب العالمين . مجلد مطبوع .
- (٧) المجموعة الجليلة وهي ثلاث مختصرات :
 - [١] مختصر الكلام على بلوغ المرام .
 - [٢] محاسن الدين على متن الأربعين .
 - [٣] مقام الرشاد بين التقليد والاجتهاد .

(٨) كلمات السداد على متن الزاد . وهى اختصار لزاد المستفنع هو مطبوع .

(٩) تذكرة القارىء مختصر فتح البارى وهو ثمانية مجلدات .

(١٠) المرتع المشيع من الروض المريع . أربعة مجلدات .

(١١) السبيكة الذهبية على متن الرحية .

(١٢) القول فى الكرة الجسيمة الموافقة للقطر السليمة . مجلد واحد .

هذه بعض مؤلفاته ومختصراته وهى من أنفس الكتب والمختصرات لذلك كان حرص طلبة العلم على اقتنائها شديداً لما لها من الفائدة العظيمة وسهولتها ، جزى الله مؤلفها خير الجزاء ورحمه الله رحمة واسعة .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

(قال الشيخُ الحافظُ تقيُّ الدين أبو محمد عبدُ الغنيِّ بنُ عبدِ اللهِ بنِ علي ابنِ سُرور المَقْدِسِيُّ رحمه الله تعالى :

الحمد لله الملك الجبار ، الواحد القهار ؛ وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له ربُّ السموات والأرض وما بينهما العزيزُ الغفار ، وأشهد أن محمداً عبده ورسوله المختار ، صلى الله عليه وعلى آله وصحبه الأخيار .

أما بعد : فإن بعضَ إخواني سألني اختصار جملة في أحاديث الأحكام ، مما اتفق عليه الإمامان : أبو عبد الله محمد بنُ إسماعيل بنِ إبراهيم البخاري ، ومسلم بنُ الحجاج بنِ مسلم القشيريُّ النيسابوري ، فأجبتُه إلى سؤاله رجاءَ المنفعة به ، وأسأل الله أن ينفعنا به ومن كتبه أو سمعه أو قرأه أو حفظه أو نظره فيه ، وأن يجعله خالصاً لوجهه الكريم ، موجباً للفوز لديه في جنات النعيم ، فإنه حسبنا ونعم الوكيل) .

هذا الكتاب من أصح الكتب وأنفعها ، ولا بد لطالب العلم من حفظه ، فإن أحاديثه صحيحة صريحة جامعة لما تفرق في غيره من كتب الحديث ، ومؤلفه هو الإمام العالم العامل القدوة الحافظ عبد الغني بن عبد الله بن علي بن سرور المقدسي الدمشقي المولود سنة خمسمائة وإحدى وأربعين والمتوفى سنة ستمائة ، كان كثير العبادة ورعاً متمسكاً بالسنة ، رحمه الله تعالى .

قال الإمام الخطابي في معالم السنن : ورأيت أهل العلم في زماننا قد حصلوا حزبين وانقسموا إلى فرقتين : أصحاب حديث وأثر ، وأهل فقه ونظر ، وكل واحدة منهما لا تتميز عن أختها في الحاجة ولا يستغني عنها في درك ما تحويه من البغية والإرادة ؛ لأن الحديث بمنزلة الأساس الذي هو الأصل ، والفقه بمنزلة البناء الذي هو له كالفرع انتهى .

كتاب الطهارة

الحديث الأول

عن عمر بن الخطاب رضى الله عنه قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « إِنَّمَا الْأَعْمَالُ بِالنِّيَّاتِ » وفي رواية : « بِالنِّيَّةِ ، وَإِنَّمَا لِكُلِّ امْرِئٍ مَا نَوَى ، فَمَنْ كَانَتْ هِجْرَتُهُ إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ فَهَاجَرْتُهُ إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ ، وَمَنْ كَانَتْ هِجْرَتُهُ إِلَى دُنْيَا يُصِيبُهَا أَوْ امْرَأَةٍ يَتَرَوُّهَا فَهَاجَرْتُهُ إِلَى مَا هَاجَرَ إِلَيْهِ » .

الطهارة في اللغة : التنزه عن الأدناس والأقذار ؛ وفي الشرع : رفع ما يمنع الصلاة - من حدث أو نجاسة - بالماء أو التراب عند عدم الماء . قال الله تعالى : (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ إِلَى الْمَرَافِقِ وَامْسَحُوا بِرُءُوسِكُمْ وَأَرْجُلَكُمْ إِلَى الْكَعْبَيْنِ وَإِنْ كُنْتُمْ جُنُبًا فَاطَّهَرُوا) وإن كنتم مرضى أو على سفر أو جاء أحد منكم من الغائط أو لامستم النساء فلم تجدوا ماء فتيمموا صعيداً طيباً فامسحوا بوجوهكم وأيديكم منه ، ما يريد الله ليجعل عليكم من حرج ولكن يريد ليطهركم وليتم نعمته عليكم لعلكم تشكرون) .

(قوله صلى الله عليه وسلم إِنَّمَا الْأَعْمَالُ بِالنِّيَّاتِ إلى آخره) هذا حديث عظيم جليل القدر كثير الفائدة . قال عبد الرحمن بن مهدى رحمه الله تعالى : ينبغي لكل من صنف كتاباً أن يبتدىء فيه بهذا الحديث تنبيهاً للطالب على تصحيح النية . وقال الشافعي رحمه الله تعالى : يدخل في سبعين باباً من العلم . وقال ابن مهدى أيضاً : ينبغي أن يجعل هذا الحديث رأس كل باب . وقال البخاري رحمه الله تعالى : باب ما جاء أن الأعمال بالنية والحسبة ولكل امرئ ما نوى ، فدخل فيه الإيمان والوضوء

والصلاة والزكاة والحج والصوم والأحكام . ولقطة وإنما للحصر : أى لا يعتد
بالأعمال بدون النية ، (قوله وإنما لكل امرئ ما نوى) قال ابن عبد السلام :
الجملة الأولى لبيان ما يعتبر من الأعمال ، والثانية لبيان ما يترتب عليها ، والثنية
هى القصد ، ومحلبها القلب ، ولم ينقل عن النبي صلى الله عليه وسلم ولا عن أصحابه
ولا التابعين ولا الأئمة الأربعة ، قول : نويت أتوضأ ، نويت أصلي ، ولو كان
خيراً لسبقونا إليه ، وقد قال الله تعالى (قل أتعلمون الله بدينكم والله يعلم ما فى
السموات وما فى الأرض والله بكل شئ عليم) ووجه إدخال هذا الحديث
فى كتاب الطهارة الإشارة إلى أنها لا تصح إلا بالنية (قوله فمن كانت هجرته إلى الله
ورسوله فهجرته إلى الله ورسوله) أى من كانت هجرته إلى الله ورسوله نية
وقصدا فهجرته إلى الله ورسوله حكماً وشرعاً ؛ والهجرة الانتقال من دار الكفر إلى
دار الإيمان ، وفى الحديث الصحيح « المسلم من سلم المسلمون من لسانه ويده ،
والمهاجر من هجر ما نهى الله عنه » (قوله ومن كانت هجرته إلى دنيا يصيبها
أو امرأة يتزوجها فهجرته إلى ما هاجر إليه) . قال الحافظ العسقلانى رحمه الله
تعالى : من نوى بهجرته مفارقة دار الكفر وتزواج المرأة معاً فلا تكون قبيحة
ولا غير صحيحة بل هى ناقصة بالنسبة إلى من كانت هجرته خالصة . وقال ابن دقيق
العيد : نقلوا أن رجلاً هاجر من مكة إلى المدينة لا يريد بذلك فضيلة الهجرة وإنما
هاجر ليتزوج امرأة تسمى أم قيس ، فلماذا خص فى الحديث ذكر المرأة دون سائر
ما ينوى به . قال ابن مسعود : فكنا نسميه مهاجر أم قيس ، والله أعلم .

الحديث الثانى

عن أبى هريرة رضى الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم : « لَا يَقْبَلُ اللَّهُ صَلَاةَ أَحَدِكُمْ إِذَا أَحْدَثَ حَتَّى يَتَوَضَّأَ » .

الحديث : هو الخارج من أحد السيلين . والحديث يدل على بطلان الصلاة
بالحدث ، وأنها لا تصح إلا من متطهر ، وعلى أن الوضوء لا يجب لكل صلاة ولكنه

مستحب؛ لما روى الترمذى عن ابن عمر رضى الله عنهما قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « من توضأ على طهر كتب له عشر حسنات ، والخارج من أحد السيلين ناقض بالإجماع ، فأما غيره من التواقض فختلف فيها ، وقد ورد في ذلك أحاديث والعمل بها أحوط ، والله أعلم .

الحديث الثالث

عن عبد الله بن عمرو بن العاص وأبى هريرة وعائشة رضى الله عنهم قالوا : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « وَيَلُّ لِلْأَعْقَابِ مِنَ النَّارِ » :

هذا الحديث دليل على وجوب غسل الرجلين وتعميم أعضاء الوضوء بالغسل . قال البخارى « باب غسل الرجلين ولا يمسح القدمين ، وساق حديث عبد الله بن عمرو قال « تخلف النبي صلى الله عليه وسلم عنا في سفرة فأدركنا وقد أرهقنا العصر فجعلنا نتوضأ ونمسح على أرجلنا فنادى بأعلى صوته : « وَيَلُّ لِلْأَعْقَابِ مِنَ النَّارِ مَرَّتَيْنِ أَوْ ثَلَاثًا ، وفيه دليل على رفع الصوت بالإتيان ، وتكرار المسألة لتفهم ، وتعليم الجاهل .

وروى مسلم عن عمر بن الخطاب رضى الله عنه « أن رجلاً توضأ فترك موضع ظفر على قدمه فأبصره النبي صلى الله عليه وسلم فقال : ارجع فأحسن وضوءك فرجع ثم صلى ، قال الحافظ : وإنما خصت الأعقاب بالذكر لصورة السبب كما تقدم في حديث عبد الله بن عمرو فيلتحق بها ما في معناها من جميع الأعضاء التي قد يحصل التساهل في إسباغها . وفي الحاكم وغيره من حديث عبد الله بن الحارث « وَيَلُّ لِلْأَعْقَابِ وَبَطْنِ الْأَقْدَامِ مِنَ النَّارِ » قال ابن خزيمة : لو كان الماسح مؤدياً للفرص لما توعد بالنار . وقال عبد الرحمن بن أبي ليلى « أجمع أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم على غسل القدمين ، رواه سعيد بن منصور ، وبالله التوفيق .

الحديث الرابع

عن أبي هريرة رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال :
« إِذَا تَوَضَّأَ أَحَدُكُمْ فَلْيَجْمَلْ عَلَى أَفْتِهِ مَاءٌ ثُمَّ لِيَنْثُرْ ، وَمَنْ اسْتَجْمَرَ
فَلْيُوتِرْ ، وَإِذَا اسْتَيْقَظَ أَحَدُكُمْ مِنْ نَوْمِهِ فَلْيَغْسِلْ يَدَيْهِ قَبْلَ أَنْ
يُدْخِلَهُمَا فِي الْإِنَاءِ ثَلَاثًا فَإِنْ أَحَدَكُمْ لَا يَذَرِي أَيْنَ بَاتَتْ يَدُهُ » ، وفي
لفظ لمسلم : « فَلْيَسْتَنْشِقْ بِمِنْخَرَيْهِ مِنَ الْمَاءِ » ، وفي لفظ « مَنْ تَوَضَّأَ
فَلْيَسْتَنْشِقْ » .

الاستنشاق : هو إخراج الماء من الأنف بعد الاستنشاق ، والامر به دليل
على وجوبه (قوله ومن استجمر فليوتر) أى ليستجمر بثلاثة أحجار أو خمسة
أو أكثر منها إن رأى ذلك ، والاستجمار : استعمال الأحجار أو ما يقوم مقامها
في الاستطابة ، وعن سلمان رضى الله عنه قال : « لقد نهانا رسول الله صلى الله
عليه وسلم أن نستقبل القبلة بغائط أو بول ، أو أن نستنجى باليمين ، أو أن نستنجى
بأقل من ثلاثة أحجار أو أن نستنجى برجيع أو عظم ، رواه مسلم . وفي الحديث
دليل على مشروعية غسل اليدين بعد النوم . قال الحافظ : وفيه الأخذ بالوثيقة
والعمل بالاحتياط في العبادة والكناية عما يستحيا منه إذا حصل الإفهام بها ،
واستحباب غسل النجاسة ثلاثاً لأنه أمر بالتثليث عند توهها فعند تيقنها أولى ،
والله أعلم .

الحديث الخامس

عن أبي هريرة رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال :
« لَا يَبُولَنَّ أَحَدُكُمْ فِي الْمَاءِ الدَّائِمِ الَّذِي لَا يَجْرِي ثُمَّ يَغْتَسِلُ فِيهِ » .
ولسلم : « لَا يَغْتَسِلُ أَحَدُكُمْ فِي الْمَاءِ الدَّائِمِ وَهُوَ جُنُبٌ » .

فيه دليل على النهى عن البول في الماء الراكد ؛ لأنه ينجسه إن كان قليلا ،
ويقدره إن كان كثيراً (وقوله لا يغتسل أحدكم في الماء الدائم وهو جنب) أى
لأنه يقدره . قال الحافظ : النهى عن البول في الماء لثلاث ينجسه ، وعن الاغتسال فيه
لثلاث يسلبه الطهورية ، وهذا محمول على الماء القليل كما في حديث القلتين ، والله أعلم .

الحديث السادس

عن أبي هريرة رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال :
« إِذَا شَرِبَ الْكَلْبُ فِي إِنَاءٍ أَحَدِكُمْ فَلْيَغْسِلْهُ سَبْعًا » . ولسلم :
« أَوْ لَا هُنَّ بِالتُّرَابِ » . وله في حديث عبد الله بن مغفل أن رسول الله
صلى الله عليه وسلم قال : « إِذَا وَلَغَ الْكَلْبُ فِي الْإِنَاءِ فَأَغْسِلُوهُ سَبْعًا
وَعَفِّرُوهُ الثَّامِنَةَ بِالتُّرَابِ » .

هذا الحديث يدل على وجوب غسل الإناء من ولوغ الكلب سبعا وتقريبه ،
وفيه دليل على نجاسة الكلب ونجاسة سوره ، وفي رواية لسلم : « إِذَا وَلَغَ الْكَلْبُ
فِي إِنَاءٍ أَحَدَكُمْ فَلْيَرْقِهِ ثُمَّ لِيَغْسِلْهُ سَبْعَ مَرَّاتٍ » . قال النووي رحمه الله تعالى : ولو ولغ

في إناء فيه طعام جامد ألقى ما أصابه وما حوله رانتفع بالباقي على طهارته السابقة .
(قوله وغفروه الثامنة بالتراب) لما كان التراب جنساً غير الماء جعل اجتماعهما في المرة الواحدة معدوداً باثنتين ، وفيه الجمع المطهرين ، وهما الماء والتراب .

الحديث السابع

عن حمران مولى عثمان « أن عثمان رضي الله عنه دعا بوضوء فأفرغ على يديه من إنائه ففسلهما ثلاث مرّات ثم أدخل يمينه في الوضوء ثم تمضمض واستنشق واستنثر ثم غسل وجهه ثلاثاً ويديه إلى المرفقين ثلاثاً ثم مسح برأسه ثم غسل كتفيه ثلاثاً ثم قال رأيت النبي صلى الله عليه وسلم تَوْضُأً نَحْوَ وَضُوءِي هَذَا . ثم قال : مَنْ تَوْضُأً نَحْوَ وَضُوءِي هَذَا ثُمَّ صَلَّى رَكْعَتَيْنِ لَا يُحَدِّثُ فِيهِمَا نَفْسَهُ غَفَرَ اللَّهُ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ » .

اشتمل هذا الحديث والذي بعده على صفة الوضوء من ابتدائه إلى انتهائه . قال النووي : هذا الحديث أصل عظيم في صفة الوضوء ؛ وقد أجمع المسلمون على أن الواجب في غسل الأعضاء مرةً مرةً ، وعلى أن الثلاث سنة . وفيه دليل على أن غسل الكفين في أول الوضوء سنة وهو باتفاق العلماء (قوله ثم تمضمض واستنشق واستنثر) اختلف العلماء رحمهم الله تعالى في وجوب المضمضة والاستنشق : فذهب مالك والشافعي أنهما سنتان ، وذهب أحمد في المشهور عنه إلى أنهما واجبتان لداومته صلى الله عليه وسلم على ذلك (قوله ويديه إلى المرفقين) أى مع المرفقين والمرفقان والكعبان تدخل في المغسول كما في حديث جابر : « كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا تَوْضُأً أدار الماء على مرفقيه » ، (قوله ثم مسح برأسه) أى كله كما

في الحديث الذي بعده « بدأ بمقدم رأسه حتى ذهب بهما إلى قفاه ثم ردهما حتى رجع إلى المكان الذي بدأ منه » وفي حديث عبد الله بن عمرو « ثم مسح برأسه وأدخل أصبعيه السابنتين في أذنيه ومسح بإبهاميه ظاهر أذنيه » وفي الحديث التعليم بالفعل لكونه أبلغ وأضبط ، والترتيب في الوضوء كما في الآية ، وقال صلى الله عليه وسلم « ابدءوا بما بدأ الله به » (قوله من توطأ نحو وضوئي هذا ثم صلى ركعتين لا يحدث فيهما نفسه غفر الله له ما تقدم من ذنبه) فيه الحث على دفع الخواطر المتعلقة بأشغال الدنيا وجهاد النفس في ذلك فإن الإنسان يحضره في حال صلاته ما هو مشغوف به أكثر من خارجها ؛ وفيه الترغيب في الإخلاص ، وقد قال الله تعالى : (وأقم الصلاة طرفي النهار وزلفاً من الليل إن الحسنات يذهبن السيئات ذلك ذكرى للذاكرين ، واصبر فإن الله لا يضيع أجر المحننين) وقال صلى الله عليه وسلم : « الصلوات الخمس والجمعة إلى الجمعة ورمضان إلى رمضان مكفرات لما بينهن إذا اجتنبت الكبائر » .

الحديث الثامن

عن عمرو بن يحيى المازني عن أبيه قال : « شهدت عمرو بن أبي الحسن سأل عبد الله بن زيد عن وضوء رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فَأَكْفَأَ عَلَى يَدَيْهِ مِنَ التَّوَرِ فَفَسَلَ يَدَيْهِ ثَلَاثًا ثُمَّ أَدْخَلَ يَدَهُ فِي التَّوَرِ فَتَمَضَّمْضَمَّ وَاسْتَنْشَقَ وَاسْتَنْثَرَ ثَلَاثًا بِثَلَاثِ عَرَفَاتٍ ثُمَّ أَدْخَلَ يَدَهُ فِي التَّوَرِ فَفَسَلَ وَجْهَهُ ثَلَاثًا ثُمَّ أَدْخَلَ يَدَهُ فَفَسَلَهُمَا مَرَّتَيْنِ إِلَى الْمِرْفَقَيْنِ ثُمَّ أَدْخَلَ يَدَيْهِ فَسَحَّ بِهِمَا رَأْسَهُ فَأَقْبَلَ بِهِمَا وَأَدْبَرَ مَرَّةً وَاحِدَةً ثُمَّ غَسَلَ رِجْلَيْهِ » وفي رواية : « بدأ بمقدم رأسه حتى ذهب بهما إلى

قَفَاهُ ثُمَّ رَدُّهُمَا حَتَّى رَجَعَ إِلَى الْمَكَانِ الَّذِي بَدَأَ مِنْهُ « وفي رواية :
« أَتَانَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَخْرَجَنَا لَهُ مَاءً فِي تَوْرِ مِنْ
صُفْرِ ». التَّوْرُ : شِبْهُ الطَّسْتِ .

في هذا الحديث جواز الوضوء من الألوان الطاهرة كلها إلا الذهب والفضة ،
لقول رسول الله صلى الله عليه وسلم : لا تشربوا في آنية الذهب والفضة ولا تأكلوا
في صحافها فإنها لهم في الدنيا ولكم في الآخرة ، وفيه أن الوضوء الواحد يكون بعضه
بمرة وبعضه بمرتين وبعضه بثلاث ، وفيه أن اغتراف المتطهر بيديه لا يضر الماء
سواء أدخل واحدة أو اثنتين (قوله ثم أدخل يديه فمسح بهما رأسه) فيه دليل
على أن المتطهر يأخذ ماء جديداً لرأسه كما روى مسلم عن عبد الله بن زيد في صفة
وضوء النبي صلى الله عليه وسلم قال : « ومسح برأسه بماء غير فضل يديه ، .

الحديث التاسع

عن عائشة رضى الله عنها قالت : « كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ يُعْجِبُهُ التَّيْمُنُ فِي تَنْعُلِهِ وَتَرْجُلِهِ وَطُهُورِهِ وَفِي شَأْنِهِ كُلِّهِ » .

(قوله يعجبه التيمن في تنعله وترجله وطهوره) زاد أبو داود ، وسواكه ،
التنعل : لبس النعل ونحوه ، والترجل : مشط الشعر ؛ وفيه البداءة بالميامن في الوضوء
والغسل ، وقد روى أصحاب السنن عن أبي هريرة رضى الله عنه قال : قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم : إذا توضأتم فابدءوا بيمينكم ، (قوله وفي شأنه كله) هذا عام
مخصوص فإن دخول الخلاء والخروج من المسجد وخلع النعل ونحوه يبدأ فيه
باليأسار . قال النووي : قاعدة الشرع المستمرة استحباب البداءة باليمين في كل ما كان
من باب التكريم والتزيين ، وما كان بضدharma استحباب فيه التياسر انتهى .

وروى أبو داود عن حفصة ، أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يجعل يمينه لطعامه وشرابه وثيابه ويجعل شماله لما سوى ذلك ، . قال الحافظ : السواك من باب التنظيف والتطيب لا من باب إزالة القاذورات ، وقد ثبت الابتداء باليمين في الحلق انتهى . قلت : فيستحب السواك باليمين لا باليسار .

الحديث العاشر

عن نعيم المجمر عن أبي هريرة رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « إِنَّ أُمَّتِي يُدْعَوْنَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ غُرًّا مُحَجَّلِينَ مِنْ آثَارِ الْوُضُوءِ ، فَمَنْ اسْتَطَاعَ مِنْكُمْ أَنْ يُطِيلَ غُرَّتَهُ فَلْيَفْعَلْ » وفي لفظ آخر : « رأيت أبا هريرة يتوضأ فغسل وجهه ويديه حتى كاد يبلغ المنكبين ، ثم غسل رجله حتى رفع إلى الساقين ، ثم قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « إِنَّ أُمَّتِي يُدْعَوْنَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ غُرًّا مُحَجَّلِينَ مِنْ آثَارِ الْوُضُوءِ فَمَنْ اسْتَطَاعَ مِنْكُمْ أَنْ يُطِيلَ غُرَّتَهُ وَتَحْجِيْلَهُ فَلْيَفْعَلْ » وفي لفظ لمسلم : سمعت خليلي صلى الله عليه وسلم يقول : « تَبْلُغُ الْحِلْيَةُ مِنَ الْمُؤْمِنِ حَيْثُ يَبْلُغُ الْوُضُوءُ » .

(قوله عن نعيم المجمر) وصف بذلك لأنه كان يبخر مسجد النبي صلى الله عليه وسلم (قوله غرًّا محجلين) الغرة في الوجه ، والتحجيل في اليدين والرجلين . قال الحافظ : وأصل الغرة لمعة بيضاء تكون في جبهة الفرس ثم استعملت في الجمال والشهرة وطيب الذكر ، والمراد بها هنا النوع الكائن في وجوه أمة محمد صلى الله عليه وسلم (وقوله محجلين) من التحجيل وهو بياض يكون في قوائم الفرس ،

والمراد به هنا النور أيضاً (قوله رأيت أبا هريرة يتوضأ فغسل وجهه ويديه حتى
كاد يبلغ المتكئين ثم غسل رجله حتى رفع إلى الساقين) في رواية لمسلم :
« قال أبو هريرة هكذا رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يتوضأ » .

[تمة] تشرع التسمية في الوضوء ، لما روى أحمد وأبو داود وابن ماجه
عن أبي هريرة رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « لا صلاة لمن
لا وضوء له ولا وضوء لمن لم يذكر اسم الله عليه » . وبين تخليل أصابع اليدين
والرجلين لما روى الأربعة عن لقيط بن صبرة رضى الله عنه قال : قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم « أسبغ الوضوء واخلل بين الأصابع وبالغ في الاستنشاق إلا أن
تكون صائماً » ، وعن عثمان رضى الله عنه « أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يخلل
لحيته في الوضوء » ، رواه الترمذى ؛ وعن أبي رافع رضى الله عنه « أن رسول الله
صلى الله عليه وسلم كان إذا توضأ حرك خاتمه » ، رواه ابن ماجه ؛ وعن عمر بن الخطاب
رضى الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « ما منكم من أحد يتوضأ
فيسبغ الوضوء ثم يقول : أشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أن محمداً عبده ورسوله
إلا فتحت له أبواب الجنة الثمانية يدخل من أيها شاء » ، والترمذى
وزاد : « اللهم اجعلنى من التوابين واجعلنى من المتطهرين » ، وفي رواية لأحمد وأبي
داود « من توضأ فأحسن الوضوء ثم رفع بصره إلى السماء وقال ، فذكر الحديث .

باب دخول الخلاء والاستطابة

الحديث الأول

عن أنس بن مالك رضى الله عنه « أن النبي صلى الله عليه وسلم كان
إذا دخل الخلاء قال : « اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنَ الْخُبْثِ وَالْخَبَائِثِ » .

الخبث : بضم الخاء والباء وهو جمع خبيث ، والخبائث : جمع خبيثة ، استعاذ
من ذكران الشياطين وإناتهم .

الحلأ هنا : موضع قضاء الحاجة ، والاستطابة : إزالة الأذى عن المخرجين بالماء أو بالأحجار (قوله إذا دخل الحلأ) أى إذا أراد أن يدخل كما فى رواية عند البخارى ، وعن على رضى الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « ستر ما بين الجن وعورات بنى آدم إذا دخل الكنيف أن يقول : بسم الله ، رواه ابن ماجه . ويكره دخول الحلأ بشئ . فيه ذكر الله إلا الحاجة ، وعن أنس رضى الله عنه ، أن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا دخل الحلأ وضع خاتمه ، رواه أهل السنن . قال أحمد : الخاتم إذا كان فيه اسم الله يجعله فى باطن كفه ويدخل الحلأ ، وعن أنس رضى الله عنه قال : « كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا خرج من الحلأ قال : الحمد لله الذى أذهب عني الأذى وعافاني ، رواه ابن ماجه .

الحديث الثانى

عن أبى أيوب الأنصارى رضى الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إِذَا أَتَيْتُمُ الْغَائِطَ فَلَا تَسْتَقْبِلُوا الْقِبْلَةَ بِغَائِطٍ وَلَا بَوْلٍ وَلَا تَسْتَذْبِرُوهَا وَلَكِنْ شَرِّقُوا أَوْ غَرِّبُوا » قال أبو أيوب : فقدمنا الشام فوجدنا مراحيض قد بنيت نحو الكعبة فنحنرف عنها ونستغفر الله عز وجل .

الغائط : الموضع المظلم من الأرض كانوا يتنابونه للحاجة فكنوا به عن نفس الحدث كراهية لذكره بخاص اسمه ، والمراحيض جمع مرحاض : وهو المغتسل ، وهو أيضا كناية عن موضع التخلي .

الحديث الثالث

عن عبد الله بن عمر رضى الله عنهما قال : « رَقِيتُ يَوْمًا عَلَى يَنْتِ حَفْصَةَ فَرَأَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْضِي حَاجَتَهُ مُسْتَقْبِلَ الشَّامِ مُسْتَذْبِرَ الْكَعْبَةِ » .

حديث أبي أيوب يدل على تحريم استقبال القبلة واستدبارها عند قضاء الحاجة ، وحديث ابن عمر يدل على جواز ذلك في البنيان ، وعن مروان الأصفر قال : « رأيت ابن عمر أناخ راحلته مستقبل القبلة ثم جلس يبول إليها فقلت يا أبا عبد الرحمن ليس قد نهى عن هذا ؟ قال . بلى ، إنما نهى عن ذلك في الفضاء ، فإذا كان بينك وبين القبلة شيء يسترك فلا بأس » . رواه أبو داود .

(قوله ولكن شرقوا أو غربوا) المراد بذلك أهل المدينة ومن على سمتها ولا يدخل في ذلك من الأمكنة ما كانت القبلة فيه إلى المشرق أو المغرب .

المغرب

الحديث الرابع

عن أنس بن مالك رضى الله عنه أنه قال : « كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَدْخُلُ الْخَلَاءَ فَأَتِمُّهُ أَنَا وَغُلَامٌ نَحْوِي مَعِيَ إِدَاوَةٌ مِنْ مَاءٍ وَعَنْزَةٌ فَيَسْتَنْجِي بِالْمَاءِ » وَالْعَنْزَةُ : الْحَرْبَةُ الصَّغِيرَةُ . الْإِدَاوَةُ : إِنَاءٌ صَغِيرٌ مِنْ جِلْدٍ .

والحديث يدل على مشروعية الاستنجاء بالماء ؛ قال أحمد : إن جمع بين الحجارة والماء فهو أحب إلى الحديث عائشة وهو ما رواه الترمذى وصححه أنها قالت للنساء

دُمرن أزواجكن أن يتبعوا الحجارة الماء من أثر الغائط والبول فإنى أستحيهم ، وإن النبي صلى الله عليه وسلم كان يفعله . وفى الحديث جواز استخدام الأحرار إذا رضوا ، وفيه أن فى خدمة العالم شرفاً للتعلم .

الحديث الخامس

عن أبي قتادة الحارث بن ربعى الأنصارى رضى الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « لَا يَمَسُّ أَحَدُكُمْ ذَكَرَهُ يَمِينِهِ وَهُوَ يَبُولُ ، وَلَا يَتَمَسَّحُ مِنْ خَلَاءِ يَمِينِهِ ، وَلَا يَتَنَفَّسُ فِي الْإِنَاءِ » .

الحديث يدل على النهى عن إمساك الذكر باليمين عند البول وعن إزالة الأذى باليمين (قوله ولا يتنفس فى الإناء) أى داخله ؛ لأن التنفس فيه مستفذر وربما أفسده على غيره ، وأما إذا أبان الإناء وتنفس خارجه فهى السنة .

الحديث السادس

عن عبد الله بن عباس رضى الله عنهما قال : « مرَّ النبي صلى الله عليه وسلم بقبرين فقال : إِنَّهُمَا لَيُعَذَّبَانِ وَمَا يُعَذَّبَانِ فِي كَبِيرٍ . أَمَّا أَحَدُهُمَا فَكَانَ لَا يَسْتَتِرُ مِنَ الْبَوْلِ ، وَأَمَّا الْآخَرُ فَكَانَ يَمْشِي بِالنَّمِيمَةِ ، فَأَخَذَ جَرِيدَةً رَطْبَةً فَشَقَّهَا نِصْفَيْنِ فَرَزَزَ فِي كُلِّ قَبْرٍ وَاحِدَةً ، فَقَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ : لِمَ فَعَلْتَ هَذَا ؟ قَالَ : لَعَلَّهُ يُخَفَّفُ عَنْهُمَا مَا لَمْ يَنْبَسَا » .

(قوله وما يعذبان في كبير) أى الاحتراز منه سهل ، وقيل ليس بكبير في اعتقادهما وهو عند الله كبير ، كما قال تعالى (ونحسبونه هيناً وهو عند الله عظيم) ، وفي رواية « وما يعذبان في كبير ولكنه كبير » (قوله أما أحدهما فكان لا يستتر من البول) أى من بوله . قال البخارى : وقال النبي صلى الله عليه وسلم في صاحب القبر كان لا يستتر من بوله ولم يذكر سوى بول الناس انتهى . وعن أبي هريرة رضى الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « استزهوا من البول فإن عامة عذاب القبر منه » رواه الدارقطني ؛ وقد استدلل بعض العلماء بقوله « من البول » على نجاسة الأبول كلها من الآدميين والبهائم مأكولة اللحم وغيرها ، والحديث خاص ببول الآدميين ؛ فأما أبوال ما يؤكل لحمه فظاهرة والدليل على ذلك « أن النبي صلى الله عليه وسلم أمر العربيين أن يلحقوا بابل الصدقة ويشربوا من أبوالها وألبانها » وقال صلى الله عليه وسلم : « صلوا في مرايض الغنم » وفي الحديث لإثبات عذاب القبر ووجوب إزالة النجاسة مطلقاً والتحذير من ملابتها ، وفيه أن النجاسة من الكبائر ، وهى تقل كلام الناس بقصد الإضرار (قوله فأخذ جريدة رطبة) أخذ بعض العلماء من هذا الحديث استحباب وضع الجريد الرطب ونحوه على القبور لأنه يسج مادام رطباً فيحصل التخفيف ببركة التسبيح ؛ وأنكره بعضهم ، وقال هذا من خصائص النبي صلى الله عليه وسلم لأنه أمر مغيب .

[تمة] عن أبي هريرة رضى الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « اتقوا اللاعنين ، قالوا وما اللاعنان يا رسول الله ؟ قال : الذى يتخلى في طريق الناس أو في ظلهم » رواه مسلم ؛ وعن عبد الله بن مغفل رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « لا يبولن أحدكم في مستحبه ثم يتوضأ منه فإن عامة الوسواس فيه » رواه أحمد وأبو داود ، وقال ابن ماجه : سمعت على بن محمد يقول : إنما هذا في الحفيرة فأما اليوم ففغسلات الجص والصاروج والقيز فإذا بال وأرسل عليه الماء فلا بأس به ، وعن جابر رضى الله عنه قاله : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « إذا تغوط الرجلان فليتوار كل واحد منهما عن صاحبه ولا يتحدثا فإن الله يمقت على ذلك » رواه أحمد .

باب السواك

الحديث الأول

عن أبي هريرة رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال :
« لَوْلَا أَنِ أَشَقَّ عَلَى أُمَّتِي لِأَمْرِهِمْ بِالسَّوَاكِ عِنْدَ كُلِّ صَلَاةٍ » .

السواك : يطلق على الفعل ، وعلى العود الذى يتسوك به ؛ وهو مسنون فى كل وقت ، ويتأكد عند الصلاة والوضوء وقراءة القرآن وتغير القم والاستيقاظ من النوم ؛ وفى السواك فوائد دينية ودنيوية . وعن عائشة رضى الله عنها أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « السواك مطهرة للقم مرضاة للرب ، رواه أحمد والنسائي وذكر بعض العلماء أن السواك يورث السعة والفنى ويطيب النكهة ويشد اللثة ويسكن الصداع ويذهب وجع الضرس . وعن عامر بن ربيعة رضى الله عنه قال : « رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم مالا أحصى يتسوك وهو صائم ، زواه أحد وأبو داود والترمذى ، وقال الشافعى : لا بأس بالسواك للصائم أول النهار وآخره ، (قوله لولا أن أشق على أمتي لأمرتهم بالسواك عند كل صلاة) أى لا وجبته عليهم ، وفى بعض النسخ « مع كل وضوء عند كل صلاة » . والنسائي « لولا أن أشق على أمتي لفرضت عليهم السواك مع كل وضوء » . وعند أحمد « لأمرتهم بالسواك عند كل صلاة كما يتوضئون » . وله أيضاً « لولا أن أشق على أمتي لأمرتهم عند كل صلاة بوضوء ومع كل وضوء بسواك » .

الحديث الثانى

عن حذيفة بن اليمان رضى الله عنهما قال : « كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا قام من الليل يشوص فاه بالسواك » .

قال المؤلف معناه يغسل أو يذلك ، يقال : شاحه يشوحه وماضه يموصه إذا غسله .

في هذا الحديث استحباب السواك عند القيام من النوم لأنه مقتض لتغير النعم لما يتصاعد إليه من أبخرة المعدة ، والسواك آلة تطيفه .

الحديث الثالث

عن عائشة رضى الله عنها قالت : « دَخَلَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ أَبِي بَكْرٍ الصَّدِيقِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَنَا مُسْنِدَتُهُ إِلَى صَدْرِي ، وَمَعَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ سِوَاكٌ رَطْبٌ يَسْتَنُّ بِهِ ، فَأَبَدَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَصَرَهُ ، فَأَخَذْتُ السَّوَاكَ فَقَضَيْتُهُ وَنَفَضْتُهُ وَطَيَّيْتُهُ ثُمَّ رَفَعْتُهُ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَاسْتَنَّنْتُ بِهِ ، فَمَا رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اسْتَنَّنَا أَحْسَنَ مِنْهُ ؛ فَمَا عَدَا أَنْ فَرَّغَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَفَعَ يَدَهُ أَوْ أَصْبَمَهُ ثُمَّ قَالَ فِي الرَّبِيقِ الْأَعْلَى ثَلَاثًا ثُمَّ قَضَى ، وَكَانَتْ تَقُولُ : مَاتَ بَيْنَ حَاقِنَتِي وَذَاقِنَتِي . » وفي لفظ « فَرَأَيْتُهُ يَنْظُرُ إِلَيْهِ وَعَرَفْتُ أَنَّهُ يُحِبُّ السَّوَاكَ فَقُلْتُ أَخْذُهُ لَكَ فَأَشَارَ بِرَأْسِهِ أَنْ نَعَمْ » هذا لفظ البخارى ، ولمسلم نحوه .

القصم : الأخذ بطرف اللسان ، ونفضته بالفاء والضاد المعجمة ، والحاقة : الوعدة المنخفضة بين الترقوتين ، والذاقة : هى الذنق (قولها فأبدته) بفتح الباء الموحدة وتشديد الدال المهملة : أى مد نظره إليه . وفي الحديث إصلاح السواك

وتبئته والاستياك بسواك الغير والعمل بما يفهم من الإشارة ، (قوله صلى الله عليه وسلم في الرفيق الأعلى) إشارة إلى قوله تعالى (ومن يطع الله والرسول فأولئك مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين وحسن أولئك رفيقا) . وعن عائشة رضى الله عنها قالت : « كنت أسمع أنه لا يموت نبي حتى يخبر بين الدنيا والآخرة ، فسمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول في مرضه الذي مات فيه وأخذته بجمحة يقول : مع الذين أنعم الله عليهم الآية ، فظننت أنه خير . »

الحديث الرابع

عن أبي موسى الأشعري رضى الله عنه قال : « أَتَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ يَسْتَاكُ بِسِوَاكِ رَطْبٍ قَالَ وَطَرَفَ السِّوَاكِ عَلَى لِسَانِهِ وَهُوَ يَقُولُ : أَعُ أَعُ وَالسِّوَاكِ فِيهِ كَأَنَّهُ يَتَهَوَّعُ » .

قال الحافظ ابن حجر رحمه الله تعالى : ويستفاد منه مشروعية السواك على اللسان طولا ، أما الأسنان فالأحب فيها أن تكون عرضاً . وفيه تأكيد السواك ، وأنه لا يختص بالأسنان ، وأنه من باب التنظيف والتطيب ، لا من باب إزالة القاذورات لكونه صلى الله عليه وسلم لم يخفف به ، وبوتوا عليه « استياك الإمام بحضرة رعيته » .

[تمة] وعن شريح قال : « قلت لعائشة بأى شيء كان يبدأ النبي صلى الله عليه وسلم إذا دخل بيته ؟ قالت بالسواك » ، رواه مسلم . وعن أنس مرفوعاً « يجزى من السواك الأصابع » ، رواه الدارقطني والبيهقي . قال الموفق في المغنى : « وإن استاك بأصبعه أو خرقة فالصحيح أنه يصيب السنة بقدر ما يحصل من الإنقاء ، ولا يترك القليل من السنة للعجز عن كثيرها ، والله أعلم . »

باب المسح على الخفين

الحديث الأول

عن المغيرة بن شعبة رضى الله عنه قال : « كُنْتُ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي سَفَرٍ فَأَهْوَيْتُ لِأَنْزِعَ خُفَّيْهِ . فَقَالَ : دَعُهُمَا فَإِنِّي أَدْخَلْتُهُمَا طَاهِرَتَيْنِ فَسَجَّ عَلَيْهِمَا » .

المسح على الخفين جائز عند عامة أهل العلم . قال أحمد : ليس في قلبي من المسح شيء ، فيه أربعون حديثاً عن أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ما رفعوا إلى النبي صلى الله عليه وسلم وما وقفوا . وعن الحسن قال : « حدثني سبعون من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم مسح على الخفين » . وعن جرير ، أنه قال ثم توضأ ومسح على خفيه . فقيل له : تفعل هكذا ؟ قال : نعم رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم بال ثم توضأ ومسح على خفيه ، قال إبراهيم : فكان يعجبهم هذا الحديث ؛ لأن إسلام جرير كان بعد نزول المائدة متفق عليه . (قوله كنت مع النبي صلى الله عليه وسلم في سفر) هي غزوة تبوك (قوله فأهويت لأنزع خفَيَّ فَقَالَ : دَعُهُمَا فَإِنِّي أَدْخَلْتُهُمَا طَاهِرَتَيْنِ) أى القدمين فسح عليهما . وللحميدى في مسنده : « قلت يا رسول الله : أيمسح أحدا على خفيه ؟ قال نعم ، إذا أدخلهما وهما طاهرتان » . وفي الحديث اشتراط كمال الطهارة قبل لبس الخفين .

الحديث الثاني

عن حذيفة بن اليمان رضى الله عنهما قال : « كُنْتُ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَبَالَ وَتَوَضَّأَ وَمَسَحَ عَلَى خُفَّيْهِ » مُخْتَصَرًا .

(قوله : كنت مع النبي صلى الله عليه وسلم) وللبهقي أن ذلك كان بالمدينة ، وقد وقع في بعض النسخ «كنت مع النبي صلى الله عليه وسلم في سفر» وهو غلط . قال البخاري «باب البول قائماً وقاعداً» وساق الحديث ، ولفظه «أتى النبي صلى الله عليه وسلم سباطة قوم فبال قائماً ثم دعا بماء فجثته بماء فتوضأ ، ولمسح ومسح على خفيه» . قال بعض العلماء : إنما بال صلى الله عليه وسلم قائماً لأنه لم يجد مكاناً يصلح للعود . قال الحافظ : والأظهر أنه فعل ذلك ليان الجواز ، وكان أكثر أحواله البول عن قعود ، والله أعلم . وعن عائشة رضي الله عنها قالت «ما بال رسول الله صلى الله عليه وسلم قائماً منذ أنزل عليه القرآن» رواه أبو عوانة في صحيحه والحاكم . وفي الحديث دليل على إثبات المسح على الخفين وجواز المسح في الحضر .

[تمة] وعن علي بن أبي طالب رضي الله عنه قال : «جعل رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاثة أيام وليالين للمسافر ، ويوماً وليلة للقيم» ، يعني في المسح على الخفين ، أخرجه مسلم . وعن صفوان بن عسال رضي الله عنه قال : «كان النبي صلى الله عليه وسلم يأمرنا إذا كنا سفراً ألا ننزع خفافنا ثلاثة أيام وليالين إلا من جنابة ولكن^(١) من غائط وبول ونوم» أخرجه النسائي والترمذي واللفظ له . وعن علي رضي الله عنه قال : «لو كان الدين بالرأى لكان أسفل الخف أولى بالمسح من أعلاه» ، وقد رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يمسح على ظاهر خفيه» . أخرجه أبو داود . وعن المغيرة بن شعبة رضي الله عنه : «أن النبي صلى الله عليه وسلم توضأ ومسح بناصيته وعلى العمامة والخفين» أخرجه مسلم . قال في المغنى : وإذا كان بعض الرأس مكشوفاً مما جرت العادة بكشفه استحباب أن يمسح عليه مع العمامة ، نص عليه أحمد . وقال أيضاً : وإن تطهرت المستحاضة ومن به سلس البول وشبههما ولبسوا خفافاً فلم يمسح المسح نص عليه لأن طهارتهم كاملة في حقهم انتهى . وقال الشافعي : ولا يجوز مسح الجوربين إلا أن يكونا منعلين يمكن متابعة المشي فيهما ، والله أعلم .

باب في المذى وغيره

الحديث الاول

عن علي بن أبي طالب رضى الله عنه قال : « كُنْتُ رَجُلًا مَذَّاءً ، فَاسْتَحْيَيْتُ أَنْ أَسْأَلَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِمَكَانِ ابْنَتِهِ مِنِّي ، فَأَمَرْتُ الْمُقَدَّادَ بْنَ الْأَسْوَدِ فَسَأَلَهُ فَقَالَ : يَغْسِلُ ذِكْرُهُ وَيَتَوَضَّأُ ، وَلِلْبُخَارِيِّ : « اغْسِلْ ذِكْرَكَ وَتَوَضَّأْ » وَلِمُسْلِمٍ : « تَوَضَّأْ وَانْضَحْ فَرَجَكَ » .

المذى : ماء رقيق يخرج عند الملاعبة أو تذكر الجماع ، وهو نجس ، ولا يجب الاغتسال منه ، بل يكفي غسل ذكره والوضوء ، وفي رواية لأبي داود والنسائي « كنت رجلاً مذكاً فجعلت أغتسل منه في الشتاء حتى تشقق ظهري ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم لا تفعل ، وفي الحديث جواز الاستنابة في الاستفتاء ، وفيه استعمال الأدب في ترك المواجهة بما يستجيب منه عرفاً ، وحسن المعاشرة مع الأصهار .

الحديث الثاني

عن عباد بن تميم عن عبد الله بن زيد بن عاصم المازني رضى الله عنه قال : « شَكَأَ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الرَّجُلُ يُخَيِّلُ إِلَيْهِ أَنَّهُ يُجِدُ الشَّيْءَ فِي الصَّلَاةِ ، قَالَ : لَا يَنْصَرِفُ حَتَّى يَسْمَعَ صَوْتًا أَوْ يُجِدَ رِيحًا » .

فيه دليل على النهي عن إبطال الصلاة بالشك حتى يتيقن الحدث . قال النووي : هذا الحديث أصل في حكم بقاء الأشياء على أصولها حتى يتيقن خلاف ذلك ، ولا يضر الشك الطارىء عليها .

الحديث الثالث

عن أم قيس بنت محصن الأسدية : « أَنَّهَا أَتَتْ بَابَ لَهَا صَغِيرٍ لَمْ يَأْكُلِ الطَّعَامَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَجْلَسَهُ فِي حَجَرِهِ فَبَالَ عَلَى ثَوْبِهِ فَدَعَا بِمَاءٍ فَنَضَحَهُ عَلَى ثَوْبِهِ وَلَمْ يَغْسِلْهُ » وفي حديث عائشة « أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَتَى بِصَبِيٍّ فَبَالَ عَلَى ثَوْبِهِ فَدَعَا بِمَاءٍ فَأَتْبَعَهُ إِيَّاهُ » . ولمسلم : « فَأَتْبَعَهُ بَوْلَهُ وَلَمْ يَغْسِلْهُ » .

فيه دليل على تخفيف نجاسة بول الصبي ، وأنه يكفي في تطهيره بالنضح ، وعن أبي السمع رضي الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : يغسل من بول الجارية ويرش من بول الغلام ، رواه أبو داود والنسائي ؛ وعن علي بن أبي طالب رضي الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : بول الغلام الرضيع يُنضح ، وبول الجارية يغسل . قال قتادة : وهذا ما لم يطعما فإذا طعما عُسلا جميعاً ، رواه أحمد والترمذي . وفي الحديث من القوائد الندب إلى حسن المعاشرة ، والتواضع ، والرفق بالصغار ، وتحنيك المولود ، وحل الأطفال إلى أهل الفضل ، والله أعلم .

الحديث الرابع

عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال : « جَاءَ أَعرَابِيٌّ فَبَالَ فِي طَائِفَةِ الْمَسْجِدِ فَرَجَرَهُ النَّاسُ فَتَهَاكُمُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، فَلَمَّا قَضَى بَوْلَهُ أَمَرَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِذُنُوبٍ مِنْ مَاءٍ فَأَهْرَبَ عَلَيْهِ » .

الذنوب : الدلو فيها ماء والحديث دليل على أن الأرض تطهر بصب الماء عليها ولا يشترط حفرها . قال الحافظ : وفيه أن غسالة النجاسة الواقعة على الأرض طاهرة ، ويلتحق بها غير الواقعة لأن البلة الباقية على الأرض غسالة نجاسة ، وفيه الفرق بالجاهل وتعليمه ما يلزمه من غير تعنيف إذا لم يكن ذلك منه عناداً ، وفيه رافة النبي صلى الله عليه وسلم وحسن خلقه ، وفيه تعظيم المساجد وتنزيهاها عن الاقذار ، وفيه دفع أعظم المفسدين باحتمال أيسرها ، لأنه لو قطع عليه بوله لأدى ذلك إلى ضرر بدنه أو تكثير النجاسة في المسجد ، وفيه المبادرة إلى إزالة المفساد عند زوال المانع .

الحديث الخامس

عن أبي هريرة رضى الله عنه قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه عليه وسلم يقول : « الْفِطْرَةُ خَمْسٌ : الْخِتَانُ ، وَالْإِسْتِحْدَادُ ، وَقَصُّ الشَّارِبِ ، وَتَقْلِيمُ الْأَظْفَارِ ، وَتَنْفُ الْآبَاطِ » .

الفطرة : الجبلة التي خلق الله الناس عليها وجبل طباعهم على فعلها ، وهي السنة القديمة التي اختارها الأنبياء ، وقوله تعالى (فطرت الله التي فطر الناس عليها) أى دين الله ، وقوله صلى الله عليه وسلم : « كل مولود يولد على الفطرة فأبواه يهودانه أو ينصرانه أو يمجسانه ، أى لو ترك لأداه نظره إلى الدين الحق وهو التوحيد ، (قوله الفطرة خمس إلى آخره) الحصر مبالغة لتأكيد أمر الخمس المذكورة ، كقوله « الدين النصيحة ، والجميع عرفة » ، وفي رواية « خمس من الفطرة ، وقد ثبت في أحاديث أخر زيادة على الخمس (الختان) واجب على الذكور مستحب للنساء ، وروى الختان سنة في الرجال مكرومة في النساء ، أخرجه أحمد والبيهقي . قال في المدخل : إن السنة إظهار ختان الذكر وإخفاء ختان الأنثى و (الاستحداد) هو إزالة شعر العانة بالحديد ، ويمحوز بغير ذلك كالشلف والنورة و (قص الشارب)

أخذه حتى يبدو حرف الشفة. وعن زيد بن أرقم رضى الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « من لم يأخذ من شاربہ فليس منا ، رواه أحمد والنسائي والترمذی ، وعن أبي هريرة رضى الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « جزوا الشوارب وأرخوا اللحي ، خالفوا المجوس » ، رواه مسلم . وعن ابن عمر رضى الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم « خالفوا المشركين وفروا اللحي وأحفوا الشوارب » ، متفق عليه ، وكان ابن عمر إذا حج أو اعتمر قبض على لحية فأفضل أخذه . وعن عائشة رضى الله عنها « أن النبي صلى الله عليه وسلم أبصر رجلاً وشاربه طويل فقال : اتوقى بمقص وسواك فجعل السواك على طرفه ثم أخذ ما جاوزہ ، (وتقليم الأظفار) قطع ما طال منها على اللحم ، وفي ذلك تحسين الهيئة وكال الطهارة . قال الحافظ : ولم يثبت في ترتيب الأصابع عند القص شيء من الأحاديث ، (قوله وتنف الآباط) إزالة ما نبت عليها من الشعر بالتف وهو السنة . ويجوز إزالته بغير ذلك . وعن أنس بن مالك رضى الله عنه قال : « وقت لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم في قص الشارب وتقليم الأظفار وتنف الإبط وحلق العانة أن لا تترك أكثر من أربعين ليلة ، رواه الترمذی إلا ابن ماجه .

باب الغسل من الجنابة

الحديث الأول

عن أبي هريرة رضى الله عنه « أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَقِيَهِ فِي بَعْضِ طُرُقِ الْمَدِينَةِ وَهُوَ جُنُبٌ ، فَأَتَخَنَسَتْ مِنْهُ ، فَذَهَبَتْ فَأَغْتَسَلَتْ ثُمَّ جِئْتُ فَقَالَ : أَيْنَ كُنْتَ يَا أَبَا هُرَيْرَةَ ؟ قَالَ : كُنْتُ جُنُبًا فَكُرِهْتُ أَنْ أَجَالِسَكَ وَأَنَا عَلَى غَيْرِ طَهَارَةٍ ، فَقَالَ : سُبْحَانَ اللَّهِ إِنَّ السَّلَامَ لَا يَنْجُسُ » .

قوله باب الفسل من الجنابة :

قال الله تعالى (يا أيها الذين آمنوا لا تقربوا الصلاة وأنتم سكارى حتى تعلموا ما تقولون ، ولا جنباً إلا عابري سبيل حتى تغتسلوا) .

(قوله فانخضت) الانخناس : الانقباض والرجوع . وفي الحديث دليل على طهارة عرق الجنب وعلى جواز تصرفه في حوائجه قبل أن يغتسل ، وفيه استحباب الطهارة عند ملاعبة الأمور العظيمة واحترام أهل الفضل وتوقيرهم ومصاحبتهم على أكل الهيئات ، وفيه استحباب استئذان التابع للتبوع إذا أراد أن يفارقه .

الحديث الثاني

عن عائشة رضى الله عنها قالت : « كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا اغْتَسَلَ مِنَ الْجَنَابَةِ غَسَلَ يَدَيْهِ ثُمَّ تَوَضَّأَ وَضُوءَهُ لِلصَّلَاةِ ثُمَّ يَغْتَسِلُ ثُمَّ يُخَلِّلُ يَدَيْهِ شَعْرَهُ حَتَّى إِذَا ظَنَّ أَنَّهُ قَدْ أَرَوَى بَشَرَتَهُ أَفَاضَ الْمَاءَ عَلَيْهِ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ ثُمَّ غَسَلَ سَائِرَ جَسَدِهِ وَكَانَتْ تَقُولُ : كُنْتُ أَغْتَسِلُ أَنَا وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ إِيَّاهُ وَاحِدٍ تَعْتَرِفُ مِنْهُ جَمِيعًا » .

اشتمل هذا الحديث والذي بعده على بيان كيفية الفسل من ابتدائه إلى انتهائه . وفي هذا الحديث البداء بفسل اليدين وتقديم الوضوء قبل الاغتسال وتحليل الشعر وجواز اغتسال الزوجين جميعاً واغترافهما من إياه واحد وجواز نظر كل منهما إلى الآخر وهو عريان . وروى أبو داود والنسائي عن رجل صحب النبي صلى الله عليه وسلم قال : نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يغتسل الرجل بفضل المرأة أو المرأة بفضل الرجل وليغترفا جميعاً ، وهذا النهى محمول على التنزيه جميعاً بين الأدلة

لما روى مسلم عن ابن عباس رضى الله عنهما ، أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يغتسل بفضل ميمونة رضى الله عنها ، . ولأصحاب السنن ، اغتسل بعض أزواج النبي صلى الله عليه وسلم في جفنة فجاء ليغتسل منها فقالت له إني كنت جنباً فقال : **إِنَّ الْمَاءَ لَا يَجْنُبُ** .

الحديث الثالث

عن ميمونة بنت الحارث رضى الله عنها زوج النبي صلى الله عليه وسلم أنها قالت : **« وَضَعْتُ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَضُوءَ الْجَنَابَةِ فَأَكْفَأَ بِيَمِينِهِ عَلَى يَسَارِهِ مَرَّتَيْنِ أَوْ ثَلَاثًا ثُمَّ غَسَلَ فَرْجَهُ ثُمَّ ضَرَبَ يَدَهُ بِالْأَرْضِ أَوْ الْحَائِطِ مَرَّتَيْنِ أَوْ ثَلَاثًا ثُمَّ تَمَضَضَ وَاسْتَنْشَقَ وَغَسَلَ وَجْهَهُ وَذِرَاعَيْهِ ثُمَّ أَفَاضَ عَلَى رَأْسِهِ الْمَاءَ ثُمَّ غَسَلَ سَائِرَ جَسَدِهِ ثُمَّ تَحَنَّى فَغَسَلَ رِجْلَيْهِ فَأَتَيْتُهُ بِمِخْرَقَةٍ فَلَمْ يُرِدْهَا فَجَعَلَ يَنْفُضُ الْمَاءَ بِيَدَيْهِ »** .

في هذا الحديث دليل على تقديم غسل الكفين على غسل الفرج لمن يريد الاغتراف ، وفيه استحباب مسح اليد بالتراب بعد غسل الأذى وتكرير ذلك ، وفيه مشروعية المضمضة والاستنشاق في الغسل ، وفيه جواز تأخير غسل الرجلين في وضوء الغسل ، وفيه خدمة الزوجات لأزواجهن . وعن يعلى بن أمية رضى الله عنه ، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم رأى رجلاً يغتسل بالبراز فصعد المنبر فحمد الله وأثنى عليه ثم قال : **إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ حَيٌّ سَتِيرٌ يَحِبُّ الْحَيَاءَ وَالسِّرَّ فَإِذَا اغْتَسَلَ أَحَدُكُمْ فَلْيَسْتِرْ** ، رواه أبو داود والنسائي .

الحديث الرابع

عن عبد الله بن عمر « أن عمر بن الخطاب رضى الله عنه قال :
يَا رَسُولَ اللَّهِ أَيْرَقُدُّ أَحَدُنَا وَهُوَ جُنُبٌ ؟ قَالَ : نَعَمْ ، إِذَا تَوَضَّأَ
أَحَدُكُمْ فَلَيْرَقُدَّ » .

في هذا الحديث دليل على استحباب الوضوء للجنب قبل النوم لأنه يخفف
الجنب ، وفيه أن غسل الجنب ليس على الفور وإنما يتضيّق عند القيام إلى الصلاة
وفيه استحباب التنظف عند النوم . قال ابن الجوزي رحمه الله تعالى : والحكمة فيه
أن الملائكة تبعد عن الوسخ والريح الكريهة ؛ بخلاف الشياطين فإنها تقرب من
ذلك ، والله أعلم .

الحديث الخامس

عن أم سلمة رضى الله عنها زوجها النبي صلى الله عليه وسلم قالت :
« جَاءَتْ أُمُّ سَلِيمٍ أُمْرَأَةً أَبِي طَلْحَةَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَقَالَتْ : يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ لَا يَسْتَحْيِي مِنَ الْحَقِّ ، فَهَلْ عَلَى الْمَرْأَةِ
مِنْ غُسْلِ إِذَا هِيَ احْتَلَمَتْ ؟ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : نَعَمْ
إِذَا هِيَ رَأَتْ الْمَاءَ » .

(قولها إن الله لا يستحي من الحق) قدمت هذا تمهيداً لعذرهما في ذكر
ما يستحي منه .

قال بغوى في قوله تعالى : (والله لا يستحي من الحق) أى لا يترك تأديبكم وبيان الحق حياء (قولها : فهل على المرأة من غسل إذا هي احتلت) الاحتلام : الجماع يراه النائم في نومه . والحديث يدل على وجوب الغسل على المرأة بالإزال وكذلك الرجل لحديث عائشة رضى الله عنها قالت : « سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الرجل يجد البلل ولا يذكر احتلاما . فقال : يغتسل ، وعن الرجل يرى أن قد احتلم ولا يجد البلل ، فقال : لا يغسل عليه . فقالت أم سليم : المرأة ترى ذلك عليها الغسل ؟ قال : نعم ، إنما النساء شقائق الرجال » قال ابن رسلان أجمع المسلمون على وجوب الغسل على الرجل والمرأة بخروج المني .

الحديث السادس

عن عائشة رضى الله عنها قالت : « كُنْتُ أَغْسِلُ الْجَنَابَةَ مِنْ تَوْبِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَيَخْرُجُ إِلَى الصَّلَاةِ وَإِنْ بَقِيَ الْمَاءُ فِي تَوْبِهِ » . وفي لفظ لمسلم : « لَقَدْ كُنْتُ أَفْرُكُهُ مِنْ تَوْبِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَرَكًا فَيُصَلِّي فِيهِ » .

(قولها كنت أغسل الجنابة) أى المني . والحديث يدل على غسل المني إذا كان رطبا ، وفركه إذا كان يابسا . وعن ابن عباس رضى الله عنهما قال : « سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن المني يصيب الثوب ؟ فقال : إنما هو بمنزلة المخاط والبصاق ، وإنما يكفيك أن تمسحه بخرقه أو بإذخرة » .

الحديث السابع

عن أبي هريرة رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال :

« إِذَا جَلَسَ بَيْنَ شُعْبَيْهِ الْأَرْبَعِ ثُمَّ جَهَّدهَا فَقَدْ وَجَبَ الْغُسْلُ » ، وفي لفظ لمسلم : « وَإِنْ لَمْ يُنْزِلْ » .

شعبها الأربع : يداها ورجلاها (قوله جهدها) أى جامعها . وعن عائشة رضى الله عنها قالت : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إِذَا جَاوَزَ الْخِتَانُ الْخِتَانُ وَجَبَ الْغُسْلُ » ، رواه الترمذى . وعن أبي بن كعب رضى الله عنه قال : « إِنْ الْفَتْيَا الَّتِي كَانُوا يَقُولُونَ الْمَاءُ مِنَ الْمَاءِ ، رَخَصَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَخَصَ بِهَا فِي أَوَّلِ الْإِسْلَامِ ثُمَّ أَمَرْنَا بِالْإِغْتِسَالِ بَعْدَ ، رواه أحمد وأبو داود وعن ابن عباس أنه حمل حديث « الْمَاءُ مِنَ الْمَاءِ » على صورة مخصوصة وهى ما يقع فى المنام من رؤية الجماع .

الحديث الثامن

عن أبي جعفر محمد بن علي بن الحسين بن علي رضى الله عنهم (أَنَّهُ كَانَ هُوَ وَأَبُوهُ عِنْدَ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ وَعِنْدَهُ قَوْمٌ فَسَأَلُوهُ عَنِ الْغُسْلِ فَقَالَ : يَكْفِيكَ صَاعٌ فَقَالَ رَجُلٌ : مَا يَكْفِينِي ، فَقَالَ جَابِرٌ : كَانَ يَكْفِي مَنْ هُوَ أَوْفَى مِنْكَ شَعْرًا أَوْ خَيْرٌ مِنْكَ ، يُرِيدُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ أَمَّنَا فِي ثَوْبٍ .

وفي لفظ : « كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُفْرِغُ الْمَاءَ عَلَى رَأْسِهِ ثَلَاثًا » .

قال رضى الله عنه : الرَّجُلُ الَّذِي قَالَ مَا يَكْفِينِي هُوَ الْحَسَنُ بْنُ مُحَمَّدِ بْنِ عَلِيٍّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَبُوهُ مُحَمَّدُ بْنُ الْحَنَفِيَّةِ .

في هذا الحديث استحباب الغسل بالصاع اقتداء بالنبي صلى الله عليه وسلم وعن أنس بن مالك رضي الله عنه قال : « كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يتوضأ بالماء ويغتسل بالصاع إلى خمسة أمداد ، متفق عليه ، وفي الحديث ما كان عليه السلف من الاحتجاج بأفعال النبي صلى الله عليه وسلم والالتقياد إلى ذلك ، وفيه جواز الرد بعنف على من يمارى بغير علم وتحذير السامعين من مثل ذلك ، وفيه كراهية التطيع والإسراف في الماء (قوله ثم أمتنا في ثوب) يعني صلى بنا في إزار بغير رداء ، وقد روى البخاري ومسلم عن جابر رضي الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « إذا كان الثوب واسعاً فالتحف به ، يعني في الصلاة ولمسلم : « يخالف بين طرفيه وإن كان ضيقاً فأتزر به ، » .

باب التيمم

باب الطهارة التي بدل عن الطهارة

الحديث الأول

عن عمران بن حصين رضي الله عنه : (أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَأَى رَجُلًا مُعْتَزِلًا لَمْ يُصَلِّ فِي الْقَوْمِ ؟ فَقَالَ يَا فَلَانُ : مَا مَنَعَكَ أَنْ تُصَلِّيَ فِي الْقَوْمِ ؟ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ : أَصَابَنِي جَنَابَةٌ وَلَا مَاءَ . فَقَالَ : عَلَيْكَ بِالصَّعِيدِ فَإِنَّهُ يَكْفِيكَ) .

وهل قوله فعليل ... رخصة
أو من حيث ، الخيارات عند عدم
عرف فقهه ورخصة عند عدم
التيمم في اللغة : التقصد ، وفي الشرع : مسح الوجه واليدين بشيء من الصعيد والأصل فيه قوله تعالى : (وَإِنْ كُنْتُمْ مَرْضَى أَوْ عَلَى سَفَرٍ أَوْ جَاءَ أَحَدُكُمْ مِنَ الْغَائِطِ أَوْ لَامَسْتُمُ النِّسَاءَ فَلَمْ تَجِدُوا مَاءً فَتَيَمَّمُوا صَعِيدًا طَيِّبًا فَامْسَحُوا بِوُجُوهِكُمْ وَأَيْدِيكُمْ مِنْهُ) . وفي الحديث سؤال العالم عن الفعل المحتمل لبوضوح وجه الصواب ، وفيه التحريض على الصلاة في الجماعة ، وفيه حسن الملاحظة والرفق في الإنكار (قوله عليك بالصعيد فإنه يكفيك) يدل على أن التيمم لا يلزمه القضاء .

لا بد من رفع

خص

ستاح

فصل

الحديث الثاني

عن عمار بن ياسر رضى الله عنهما قال : « بَعَثَنِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي حَاجَةٍ فَأَجْنَبْتُ فَلَمْ أَجِدِ الْمَاءَ فَتَمَرَّغْتُ فِي الصَّعِيدِ كَمَا تَمَرَّغُ الدَّابَّةُ ، ثُمَّ أَتَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَذَكَرْتُ ذَلِكَ لَهُ ، فَقَالَ : إِنَّمَا يَكْفِيكَ أَنْ تَقُولَ يَدَيْكَ هَكَذَا ثُمَّ ضَرْبَ يَدَيْهِ الْأَرْضَ ضَرْبَةً وَاحِدَةً ثُمَّ مَسَحَ الشَّمَالَ عَلَى الْيَمِينِ وَظَاهَرَ كَفَيْهِ وَوَجْهَهُ » .

(قوله إنما كان يكفيك أن تقول بيدك هكذا) فيه دليل على أن الواجب في التيمم هي الصفة المذكورة ، وفيه أن الترتيب غير مشروط في التيمم ، وفي الحديث أن المجتهد لا لوم عليه إذا بذل رسه وإن لم يصب الحق ، وأنه إذا عمل بالاجتهاد لا تجب عليه الإعادة ، وفيه التعليم بالفعل .

الحديث الثالث

عن جابر بن عبد الله رضى الله عنهما أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « أُعْطِيتُ خَمْسًا لَمْ يُعْطَ مِنْ أَحَدٍ مِنَ الْأَنْبِيَاءِ قَبْلِي : نُصِرْتُ بِالرُّعْبِ مَسِيرَةَ شَهْرٍ ، وَجُعِلَتْ لِيَ الْأَرْضُ مَسْجِدًا وَطَهُورًا ، فَأَيُّمَا رَجُلٍ مِنْ أُمَّتِي أَدْرَكْتُهُ الصَّلَاةُ فَلْيُصَلِّ ، وَأُحِلَّتْ لِيَ الْغَنَائِمُ وَلَمْ تَحِلَّ لِأَحَدٍ قَبْلِي ، وَأُعْطِيتُ الشَّفَاعَةَ ، وَكَانَ النَّبِيُّ يُعْتَرُ إِلَى قَوْمِهِ خَاصَّةً وَبُعِثْتُ إِلَى النَّاسِ عَامَّةً » .

(قوله وجعلت لى الأرض مسجداً وطهوراً) فيه دليل على أن التيمم يرفع الحدث كالماء لا شترأكما فى هذا الوصف ، وعلى أن التيمم جائز بجميع أجزاء الأرض . وعن ابن عباس رضى الله عنهما قال : « من السنة أن لا يصلى الرجل بالتيمم إلا صلاة واحدة ثم يتيمم للصلاة الأخرى ، رواه الدارقطنى . قال شيخ الإسلام بن تيمية التيمم لوقت كل صلاة إلى أن يدخل وقت الصلاة الأخرى كذهب مالك وأحد فى المشهور عنه هو أعدل الأقوال . (قوله وأحلت لى المغانم ولم تحل لأحد قبلى) كان من قبلنا إذا غنموا شيئاً لم يحل .

لهم أن يأكلوه وجاءت نار فأحرقتة ، وقد قال الله تعالى : (فكلوا مما غنمتم حلالاً طيباً) . (قوله وأعطيت الشفاعة) أى الشفاعة العظمى فى إراحة الناس من هول الموقف بتعجيل حسابهم ، وهو المقام المحمود المذكور فى قوله تعالى : (ومن الليل فتهد به نافلة لك عسى أن يبعثك ربك مقاماً محموداً) قال ابن دقيق العيد : والشفاعات خمس : أحدها هذه وهى مختصة بمحمد صلى الله عليه وسلم ؛ والثانية الشفاعة فى إدخال قوم الجنة من دون حساب ؛ والثالثة قوم قد استوجبوا النار فيشفع فى عدم دخولهم . والرابعة قوم أدخلوا النار فيشفع فى خروجهم منها . والخامسة الشفاعة بعد دخول الجنة فى زيادة الدرجات لأهلها انتهى ملخصاً . وعن جابر رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « من قال حين يسمع النداء : اللهم رب هذه الدعوة التامة والصلاة القائمة آت محمد الوسيلة والفضيلة وابعثه مقاماً محموداً الذى وعدته حلت له شفاعتى يوم القيامة ، أخرجه البخارى والأربعة . زاد البيهقى : إنك لا تخلف الميعاد . »

باب الحيض

الحديث الأول

عن عائشة رضى الله عنها « أَنَّ فَاطِمَةَ بِنْتَ أَبِي حُبَيْشٍ سَأَلَتِ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَتْ : إِنِّي أُسْتَحَاضُ فَلَا أَطْهُرُ أَفَادْعُ الصَّلَاةَ ؟

قَالَ : لَا ، إِنَّ ذَلِكَ دَمٌ عِرْقِي وَلَكِنْ دَعَى الصَّلَاةَ قَدَرِ الْأَيَّامِ الَّتِي
كُنْتُ تَحِيضِينَ فِيهَا ثُمَّ اغْتَسَلِي وَصَلِّي » وفي رواية : « وَلَيْسَتْ
بِالْحَيْضَةِ ، فَإِذَا أَقْبَلَتِ الْحَيْضَةُ فَاتْرُكِي الصَّلَاةَ فِيهَا فَإِذَا ذَهَبَ قَدْرُهَا
فَاغْسِلِي عَنْكَ الدَّمَ وَصَلِّي » .

الحيض : دم طبيعة وجلة يرخي الرحم إذا بلغت المرأة ثم يعتادها في أوقات
معلومة لحكمة تربية الولد ، يخرج في الغالب في كل شهر ستة أيام أو سبعة ، وقد
يزيد على ذلك وينقص . قال الله تعالى : (ويسألونك عن المحيض قل هو أذى
فاعزلوا النساء في المحيض ولا تقربوهن حتى يطهرن فإذا تطهرن فأتوهن من حيث
أمركم الله إن الله يحب التوابين ويحب المتطهرين) .

(قولها إني أستحاض فلا أطهر) الاستحاضة جريان الدم من فرج المرأة في
غير أوانه . (قوله إن ذلك دم عرق) بكسر العين يسمونه العاذل . (قوله ولكن
دعى الصلاة قدر الأيام التي كنت تحيضين فيها ثم اغتسلي وصلي) فيه دليل على أن
المستحاضة تبني على عاداتها . (قوله وفي رواية وليست بالحیضة فإذا أقبلت الحيضة
فاتركي الصلاة فيها فإذا ذهب قدرها فاغسلي عنك الدم وصلي) فيه دليل على أن
المرأة إذا ميزت دم الحيض من دم الاستحاضة تعتبر دم الحيض وتعمل على إقباله
وإدباره فإذا انقضى قدره اغتسلت عنه ثم صار حكم دم الاستحاضة حكم الحدث
توضاً لكل صلاة ، وروى أبو داود والنسائي عن عائشة رضي الله عنها : أن فاطمة
بنت أبي حبيش كانت تستحاض ، فقال لها رسول الله صلى الله عليه وسلم : إن دم
الحيض دم أسود يعرف فإذا كان ذلك فأمسكي عن الصلاة وإذا كان الآخر فتوضئي
وصلي ، انتهى . وإذا كان للمستحاضة عادة وتميز قدمت التمييز فعملت به وتركت
العادة وهو ظاهر كلام الخرق ، ورواية عن الإمام أحمد ؛ وإن كانت لا تمييز لها
ولا عادة فإنها تقعد ستة أيام أو سبعة في كل شهر ثم تغتسل وتصلی ؛ لحديث حمزة
رضي الله عنها قالت : كنت أستحاض حيضة كثيرة شديدة فأبیت النبي صلى الله

عليه وسلم أستفتيه فقال : « إنما هي ركضة من الشيطان فتحيضي ستة أيام أو سبعة ثم اغتسلي ، الحديث . والمبتدأة تجلس عادة نساءها . قال في المغني : روى صالح قال : قال أبي : « أول ما يبدأ الدم بالمرأة تقعد ستة أيام أو سبعة أيام وهو أكثر ما تجلسه النساء ، على حديث بحنة ، وفي الحديث جواز استفتاء المرأة بنفسها ومشافيتها للرجل فيما يتعلق بأحوال النساء وجواز سماع صوتها للحاجة .

الحديث الثاني

عن عائشة رضي الله عنها « أَنَّ أُمَّ حَبِيبَةَ اسْتَحِيضَتْ سَبْعَ سِنِينَ فَسَأَلَتْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ ذَلِكَ ، فَأَمَرَهَا أَنْ تَغْتَسِلَ ، فَكَانَتْ تَغْتَسِلُ لِكُلِّ صَلَاةٍ » .

قال الحافظ : (قوله فأمرها أن تغتسل) زاد الإسماعيلي وتصلي ، وهذا الأمر بالاغتسال مطلق فلا يدل على التكرار ، وقال الليث بن سعد في روايته عند مسلم : لم يذكر ابن شهاب أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أمرها أن تغتسل لكل صلاة ولكنه شيء فعلته هي انتهى . وللمستحاضة أحكام تخالف الحائض : منها جواز وطئها ، وكونها لا تترك الصلاة والصيام والطواف ، والحائض بضد ذلك (قوله فكانت تغتسل لكل صلاة) فيه دليل على استحباب الغسل للمستحاضة عند كل صلاة ، والواجب عليها الوضوء كما في رواية للبخاري « وتوضئي لكل صلاة » انتهى فإذا دخل الوقت غسلت المستحاضة فرجها وعصبتة وصلّت ، لقوله في حديث أم سلمة « ولتستنفر ثم تصلي ، رواه أبو داود .

الحديث الثالث

عن عائشة رضي الله عنها قالت : « كُنْتُ أَغْتَسِلُ أَنَا وَرَسُولُ اللَّهِ

صلى الله عليه وسلم مِنْ إِنْاءٍ وَاحِدٍ كَلَانَا جُنُبٌ ، وَكَانَ يَأْمُرُنِي فَأَتَزَرُّ
فَيُبَاشِرُنِي وَأَنَا حَائِضٌ وَكَانَ يُخْرِجُ رَأْسَهُ إِلَيَّ وَهُوَ مُتَكَبِّفٌ فَأَغْسِلُهُ
وَأَنَا حَائِضٌ .»

فيه جواز مباشرة الحائض فيما فوق الإزار ، وفيه دليل على طهارة بدن
الحائض وعرقها ، وفيه أن الحائض لا تدخل المسجد ، وفيه جواز اغتسال الزوجين
من إناء واحد ، وقد تقدم .

الحديث الرابع

عن عائشة رضى الله عنها قالت : « كان رسول الله صلى الله عليه
وسلم يَتَكَبَّيْ فِي حَجْرِي وَأَنَا حَائِضٌ فَيَقْرَأُ الْقُرْآنَ » .

فيه جواز ملامسة الحائض ، وفيه إشارة إلى أن الحائض لا تقرأ القرآن . وقال
البخارى « باب قراءة الرجل في حجر امرأته وهي حائض ، وكان أبو وائل يرسل
خادمه وهي حائض إلى أبي رزين فتأتيه بالمصحف فتمسكه بعلاقته وساق الحديث .

الحديث الخامس

عن معاذة قالت : « سألت عائشة رضى الله عنها فقلت : مَا بَالُ
الْحَائِضِ تَقْضِي الصَّوْمَ وَلَا تَقْضِي الصَّلَاةَ ؟ فقالت : أَحَرْمُورِيَّةٌ أَنْتِ ؟
فقلت : لَسْتُ بِحَرْمُورِيَّةٍ وَلَكِنِّي أَسْأَلُ ، فقالت : كَانَ يُصِيبُنَا ذَلِكَ
فَنُؤْمِرُ بِقَضَاءِ الصَّوْمِ وَلَا نُؤْمِرُ بِقَضَاءِ الصَّلَاةِ » .

قال ابن دقيق العيد الحرورى نسبة إلى حروراء ، وهو موضع بطاهر السكونية
اجتمع فيه أوائل الخوارج ثم كثر استعماله حتى استعمل في كل خارجي ، ومنه قول
عائشة لمعاذة : أحرورية أنت ؟ وإنما قالت ذلك لأن مذهب الخوارج أن الحائض
تقضى الصلاة . قال الحافظ : والخوارج فرق كثيرة ، لكن من أصولهم المتفق عليها
بينهم الأخذ بما دل عليه القرآن ورد ما زاد عليه من الحديث مطلقا (قولها ولكي
أسأل) أى سؤالا مجردا لطلب العلم لا للتعنت . وفي الحديث الجواب بالنص لأنه
أبلغ وأقوى وأقطع لمن يعارض ، وبالله التوفيق .

كتاب الصلاة

باب المواقيت

الحديث الأول

عن أبي عمرو الشيباني ، واسمه سعد بن إياس قال : حدثني صاحب هذه الدار وأشار بيده إلى دار عبد الله بن مسعود قال : « سَأَلْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَيُّ الْأَعْمَالِ أَحَبُّ إِلَى اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ ؟ قَالَ : الصَّلَاةُ عَلَى وَقْتِهَا . قُلْتُ : ثُمَّ أَيُّ ^(١) ؟ قَالَ : بَرُّ الْوَالِدَيْنِ ، قُلْتُ : ثُمَّ أَيُّ ؟ قَالَ : الْجِهَادُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ، قَالَ حَدَّثَنِي بِهِنَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَوْ اسْتَزِدَّتُهُ لَزَادَنِي . »

الصلاة : في اللغة الدعاء . قال الله تعالى (وصلّ عليهم إن صلاتك سكن لهم) أى ادع لهم ، وهى في الشرع عبارة عن الأفعال المعلومة . قال الله تعالى (وما أمروا إلا ليعبدوا الله مخلصين له الدين خفاء) وقيموا الصلاة ويؤتوا الزكاة وذلك دين القيمة) وقال تعالى (منيبين إليه واتقوه وأقيموا الصلاة ولا تكونوا من المشركين) وعن جابر رضى الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « بين الرجل وبين الكفر ترك الصلاة ، رواه الجماعة إلا البخارى والنسائى . وعن بريدة رضى الله عنه قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول « العهد الذى بيننا وبينكم الصلاة فمن تركها فقد كفر » ، رواه الخمسة ، ومناسبة تعقيب الطهارة

(١) قوله أى ، قيل : الصواب أنه غير منون وحكى ابن الجزرى عن ابن الحنابل الجزم بتنوينه .

وبينهم

بالصلاة لتقدم الشرط على المشروط والوسيلة على المقصود ، والمواقيت : جمع ميقات قال الله تعالى (إن الصلاة كانت على المؤمنين كتاباً موقوتاً) أى مقدراً وقتها ، فلا تقدم عليه ولا تؤخر عنه . قال ابن عباس : أى مفروضاً ، وقال تعالى (أقم الصلاة لدلوك الشمس إلى غسق الليل وقرآن الفجر إن قرآن الفجر كان مشهوداً) والدلوك : زوال الشمس ، فیدخل فيه رقت الظهر والعصر ، ويدخل في غسق الليل وقت المغرب والعشاء ، وعن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : وقت الظهر إذا زالت الشمس وكان ظل الرجل كطوله ما لم يحضر العصر ، ووقت العصر ما لم تصفر الشمس ، ووقت صلاة المغرب ما لم يغب الشفق ، ووقت صلاة العشاء إلى نصف الليل الأوسط ، ووقت صلاة الصبح من طلوع الفجر ما لم تطلع الشمس ، رواه مسلم .

(قوله سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم أى الأعمال أحب إلى الله تعالى ؟ قال : الصلاة على وقتها) أى في وقتها ، فلا تصح الصلاة قبل دخول وقتها ويحرم تأخيرها حتى يخرج وقتها . قال الله تعالى : (غلظ من بعدهم خلف أضاعوا الصلاة واتبعوا الشهوات فسوف يلقون غياً) قال ابن مسعود : أخروها عن وقتها . وقال سعيد بن المسيب : هو أن لا يصلى الظهر حتى يأتى العصر ولا العصر حتى تغرب الشمس . وعن ابن مسعود أنه قيل له : إن الله يكثر ذكر الصلاة في القرآن : (الذين هم عن صلاتهم ساهون ، وعلى صلاتهم دائمون وعلى صلواتهم يحافظون) فقال ابن مسعود : على مواقينها ، قالوا : ما كنا نرى ذلك إلا على الترك ، قال : ذلك الكفر ، وفي الحديث تعظيم الوالدين ، وأن أعمال البر يفضل بعضها على بعض وفيه السؤال عن مسائل شتى في وقت واحد ، والرفق بالعالم والترفق عن الإكثار عليه خشية إملاله ، وفيه أن الإشارة تنزل منزلة التصريح إذا كانت مبينة .

الحديث الثانى

عن عائشة رضي الله عنها قالت : لقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم

وَسَلَّمَ يُصَلِّيَ الْفَجْرَ فَيَشْهَدُ مَعَهُ نِسَاءٌ مِنَ الْمُؤْمِنَاتِ مُتَلَفَعَاتٍ بِمَرْوِطَيْنِ
ثُمَّ يَرْجِعُنَ إِلَى يَتِيمَتَيْنِ مَا يَعْرِفُهُنَّ أَحَدٌ مِنَ الْفُلَسِ .

قال المروط : أ كسية معلية تكون من خزّ وتكون من صوف . ومتلفعات :
ملتحفات . والفلس : اختلاط ضياء الصباح بظلمة الليل .

فيه استحباب المبادرة بصلاة الصبح في أول الوقت وهو تحقق طلوع الفجر
كما في حديث أبي موسى ، فأقام الفجر حين انشق الفجر والناس لا يكاد يعرف
بعضهم بعضاً ، وأما المبادرة بها من حين طلوع الفجر فلم يفعله النبي صلى الله عليه
وسلم إلا يوم مزدلفة . قال الشوكاني : ولا معارضة بين هذا الحديث وبين حديث
أبي برزة ، أنه كان ينصرف من صلاة الغداة حين يعرف الرجل جليسه ، لأن هذا
إخبار عن رؤية المتلفعة على بعد ، وذلك إخبار عن رؤية الجليس . وعن معاذ بن
جبل رضى الله عنه قال : بعثنى رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى اليمن ، فقال :
يا معاذ إذا كان في الشتاء فغلس بالفجر وأطل القراءة قدر ما يطيق الناس ولا تعلم ،
وإذا كان الصيف فأسفر بالفجر فإن الليل قصير والناس ينامون فأمهلم حتى
يدركوا ، رواه البغوي في شرح السنة (قوله والفلس اختلاط ضياء الصباح بظلمة
الليل ، أى الصبح الصادق وهو الفجر الثانى ، وأما الفجر الأول فلا تصح فيه ؛
وفى الحديث جواز خروج النساء إلى المساجد إذا لم يخش فتنة .

الحديث الثالث

عن جابر بن عبد الله رضى الله عنهما قال : (كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي الظُّهْرَ بِالْهَاجِرَةِ ، وَالْعَصْرَ وَالشَّمْسُ نَقِيَّةً ، وَالْمَغْرِبَ
إِذَا وَجَبَتْ ، وَالْمَشَاءَ أَحْيَانًا وَأَحْيَانًا إِذَا رَأَوْهُمْ اجْتَمَعُوا عَجَلًا وَإِذَا رَأَوْهُمْ

أَبْطَنُوا آخَرَ ، وَالصُّبْحُ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي بِهَا بِغَلَسٍ .
الهجرة : هي شدة الحر بعد الزوال .

وهذا الحديث يدل على فضيلة أول الوقت ، وهو عام مخصوص بالإبراد في شدة الحر وتأخير العشاء إذا لم يشق (قوله والعصر والشمس نقية) أى صافية لم تدخلها صفرة (قوله والمغرب إذا وجبت) أى إذا سقطت ، يعنى غربت الشمس . وعن أبي بن كعب رضى الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : يا بلال : اجعل بين أذانك وإقامتك نفساً يفرغ الآكل من طعامه فى مهل ويقضى المتوضىء حاجته فى مهل ، رواه عبد الله بن أحمد فى المسند . قال ابن دقيق العيد : وتأخير صلاة الجماعة أفضل من صلاة المنفرد فى أول الوقت ؛ لأن التشديد فى ترك الجماعة والترغيب فى فعلها موجود ، للأحاديث الصحيحة ، وفضيلة الصلاة فى أول الوقت وردت على جهة الترغيب فى الفضيلة ، وأما جانب التشديد فى التأخير عن أول الوقت فلم يرد كما فى صلاة الجماعة .

الحديث الرابع

عن أبي النّهال سيار بن سلامة قال : « دَخَلْتُ أَنَا وَأَبِي عَلَى أَبِي بَرْزَةَ الْأَسْمَعِيِّ ، فَقَالَ لَهُ أَبِي : كَيْفَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي الْمَكْتُوبَةَ ؟ فَقَالَ : كَانَ يُصَلِّي الْمُهَجِيرَ الَّتِي تَدْعُونَهَا الْأُولَى حِينَ تَدْحَضُ الشَّمْسُ ، وَيُصَلِّي الْعَصْرَ ثُمَّ يَرْجِعُ أَحَدَنَا إِلَى رَحْلِهِ فِي أَقْصَى الْمَدِينَةِ وَالشَّمْسُ حَيَّةٌ ، وَلَسَيْتُ مَا قَالَ فِي الْمَغْرِبِ ؛ وَكَانَ يَسْتَحِبُّ أَنْ يُؤَخَّرَ مِنَ الْعِشَاءِ الَّتِي تَدْعُونَهَا الْعَتَمَةُ ، وَكَانَ يَكْرَهُ النَّوْمَ قَبْلَهَا

وَالْحَدِيثَ بَعْدَهَا ، وَكَانَ يَنْقُطِلُ مِنْ صَلَاةِ الْغَدَاةِ حِينَ يَعْرِفُ الرَّجُلُ جَلِيسَهُ وَكَانَ يَقْرَأُ بِالسُّتَيْنِ إِلَى الْمِائَةِ .

(قوله والشمس حية) أى يبيضه نقيه ، ورحله : مسكنه . قال ابن دقيق العيد : وإنما قيل لصلاة الظهر الأولى ، لأنها أول صلاة أقامها جبريل عليه السلام للنبي صلى الله عليه وسلم (قوله وكان يكره النوم قبلها والحديث بعدها) فيه دليل على كراهة الأمرين ، وروى الحافظ المقدسى فى الأحكام من حديث عائشة رضى الله عنها مرفوعاً ، لا سمر إلا لثلاثة : مُصَلٍّ ، أو مسافر ، أو عروس ، قال النووي : وافق العلماء على كراهة الحديث بعدها إلا ما كان فى خير .

الحديث الخامس

عن على رضى الله عنه « أن النبي صلى الله عليه وسلم قال يوم الخندق : مَلَأَ اللَّهُ قُبُورَهُمْ وَيُؤْتِهِمْ نَارًا كَمَا شَغَلُونَا عَنِ الصَّلَاةِ الْوُسْطَى حَتَّى قَابَتِ الشَّمْسُ » وفى لفظ لمسلم : « شَغَلُونَا عَنِ الصَّلَاةِ الْوُسْطَى صَلَاةَ الْعَصْرِ ثُمَّ صَلَّاهَا بَيْنَ الْمَغْرِبِ وَالْعِشَاءِ » . وله عن عبد الله بن مسعود قال : « حَبَسَ الْمُشْرِكُونَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ صَلَاةِ الْعَصْرِ حَتَّى احْمَرَّتِ الشَّمْسُ أَوْ اصْفَرَّتْ ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : شَغَلُونَا عَنِ الصَّلَاةِ الْوُسْطَى صَلَاةِ الْعَصْرِ مَلَأَ اللَّهُ أَجْوَابَهُمْ وَقُبُورَهُمْ نَارًا أَوْ حَسَا اللَّهُ أَجْوَابَهُمْ وَقُبُورَهُمْ نَارًا » .

فى الحديث دلالة صريحة على أن الصلاة الوسطى هى صلاة العصر (قوله ثم

فى سؤال
منه
نسخ جواب
أخيراً
عن وقوعها
للضرورة
التي
فيه دليل
أن الطوائف
ترتيبها

صلاها بين المغرب والعشاء) أى بعد دخول وقت المغرب كما فى حديث جابر فصلى
المصر بعد ما غربت الشمس ثم صلى بعدها المغرب .

الحديث السادس

عن عبد الله بن عباس رضى الله عنهما قال : « أَغْتَمَّ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْعِشَاءِ نَخْرَجَ عُمَرُ فَقَالَ : الصَّلَاةُ يَا رَسُولَ اللَّهِ ؟ رَقَدَ النِّسَاءُ
وَالصَّبِيَّانُ ، نَخْرَجَ وَرَأْسُهُ يَقْطُرُ يَقُولُ : لَوْ لَا أَنَا أَشَقُّ عَلَى أُمَّتِي
أَوْ عَلَى النَّاسِ لَأَمَرْتُهُمْ بِهَذِهِ الصَّلَاةِ هَذِهِ السَّاعَةَ » .

فيه دليل على استحباب تأخير العشاء إذا لم يشق على الناس . قال ابن دقيق العيد :
وفى الحديث دليل على تنبيه الأكبر : إما لاحتمال غفلة أو لاستثارة فائدة .

الحديث السابع

عن عائشة رضى الله عنها عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « إِذَا
أُقِيمَتِ الصَّلَاةُ وَحَضَرَ الْعِشَاءُ فَأَبْدِئُوا بِالْعِشَاءِ » وعن ابن عمر نحوه .

الحديث الثامن

ولمسلم عن عائشة رضى الله عنها قالت : « سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ : لَا صَلَاةَ بِحَضْرَةِ طَعَامٍ وَلَا وَهُوَ يُدَافِعُهُ الْأَخْبَثَانِ » .

فيه دليل على تقديم فضيلة الخشوع فى الصلاة على فضيلة أول الوقت ولو فاتته

الجماعة ، ولا يجوز اتخاذ ذلك عادة . وعن أنس رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « إِذَا قُدِّمَ الْعِشَاءُ فَأَيَّدُوا بِهِ قَبْلَ أَنْ تَصَلُّوا الْمَغْرِبَ » (قوله فى حديث عائشة : ولا وهو يدافعه الأخبثان) يعنى البول والغائط . قال ابن دقيق العيد : ومدافعة الأخبثين إما أن تؤدى إلى الإخلال بركن أو شرط أولا ، فإن أدى إلى ذلك امتنع دخول الصلاة معه وإن دخل واختل الركن أو الشرط فسدت الصلاة بذلك الاختلال ، وإن لم يؤد إلى ذلك فالمشهور فيه الكراهة .

الحديث التاسع

عن عبد الله بن عباس رضى الله عنهما قال : « شَهِدَ عِنْدِي رِجَالٌ مَرَضِيُونَ وَأَرْضَاهُمْ عِنْدِي عُمَرُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنِ الصَّلَاةِ بَعْدَ الصُّبْحِ حَتَّى تَشْرُقَ الشَّمْسُ وَبَعْدَ الْعَصْرِ حَتَّى تَقْرُبَ » . وما فى معناه من الحديث العاشر .

الحديث العاشر

عن أبى سعيد الخدرى رضى الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « لَا صَلَاةَ بَعْدَ الصُّبْحِ حَتَّى تَرْتَقِعَ الشَّمْسُ ، وَلَا صَلَاةَ بَعْدَ الْعَصْرِ حَتَّى تَغِيبَ الشَّمْسُ » .

قال المصنف رحمه الله تعالى : وفى الباب عن على بن أبى طالب رضى الله عنه وعبد الله بن مسعود وعبد الله بن عمر وعبد الله بن عمرو بن العاص وأبى هريرة وسمرة بن جندب وسلة بن الأكوع وزيد بن ثابت ومعاذ بن جبل وكعب بن مرة

وأبي أمامة الباهلي وعمرو بن عبسة الأسدي وعائشة رضي الله عنهم والصنابحي ولم يسمع من النبي صلى الله عليه وسلم من قوله قال المصنف إلى آخره من الأصل .
قال النووي : أجمعت الأمة على كراهة صلاة لا سبب لها في الأوقات المنهي عنها ، وانفقوا على جواز الفرائض المؤداة فيها ، واختلفوا في النوافل التي لها سبب انتهى . وقال الموفق في المنع : ويجوز قضاء الفرائض في أوقات النهي ، ويجوز صلاة الجنازة وركعتا الطواف وإعادة الجماعة إذا أقيمت وهو في المسجد بعد المجر والعصر ، وهل يجوز في الثلاثة الباقية ؟ على روايتين ، ولا يجوز التطوع غيرها في شيء من الأوقات الخمسة إلا ما له سبب كتحية المسجد وسجود التلاوة وصلاة الكسوف وقضاء السن الرابعة فإنها على روايتين انتهى . وعن جبير بن مطعم رضي الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : يا بني عبد مناف لا تمنعوا أحداً طاف بهذا البيت ، وصلى أية ساعة شاء من ليل أو نهار ، رواه الخمسة ، وهذا الحديث يدل على مشروعية ركعتي الطواف في أوقات النهي تبعاً للطواف . قال الموفق في المعنى : ولا فرق بين مكة وغيرها في المنع من التطوع في أوقات النهي والله أعلم .

الحديث الحادي عشر

عن جابر بن عبد الله رضي الله عنهما : « أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ جَاءَ يَوْمَ اتَّخَذَ بَعْدَ مَا غَرَبَتِ الشَّمْسُ ، لَجَعَلْ يَسُبُّ كُفَّارَ قُرَيْشٍ ، وَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ : مَا كِدْتُ أُصَلِّيَ الْعَصْرَ حَتَّى كَادَتْ الشَّمْسُ تَغْرُبُ ، فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : وَاللَّهِ مَا صَلَّيْتُهَا ؛ قَالَ : فَقُمْنَا إِلَى بَطْحَانَ فَتَوَضَّأْنَا لِلصَّلَاةِ وَتَوَضَّأْنَا لَهَا فَصَلَّى الْعَصْرَ بَعْدَ مَا غَرَبَتِ الشَّمْسُ ثُمَّ صَلَّى بَعْدَهَا الْمَغْرِبَ » .

في الحديث دليل على جواز قضاء الفرائض في أوقات النهي ، وفيه جواز اليمين من غير استحلاف إذا اقتضت مصلحة من زيادة طمأنينة أو نفي توهم ، وفيه مشروعية ترتيب قضاء الفرائض وصلاتها في الجماعة .

باب فضل صلاة الجماعة ووجوبها

الحديث الأول

عن عبد الله بن عمر رضى الله عنهما (أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : صَلَاةُ الْجَمَاعَةِ أَفْضَلُ مِنْ صَلَاةِ الْفَذِّ بِسَبْعٍ وَعِشْرِينَ دَرَجَةً) .

الحديث الثانى

عن أبى هريرة رضى الله عنه قال : (قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : صَلَاةُ الرَّجُلِ فِي الْجَمَاعَةِ تُضَعَّفُ عَلَى صَلَاتِهِ فِي بَيْتِهِ وَفِي سُوقِهِ خَمْسًا وَعِشْرِينَ ضِعْفًا ذَلِكَ أَنَّهُ إِذَا تَوَضَّأَ فَأَحْسَنَ الْوُضُوءَ ثُمَّ خَرَجَ إِلَى الْمَسْجِدِ لَا يُخْرِجُهُ إِلَّا الصَّلَاةُ لَمْ يَخْطُ خَطْوَةً إِلَّا رُفِعَتْ لَهُ بِهَا دَرَجَةٌ وَحُطَّ عَنْهُ بِهَا خَطِيئَةٌ ، فَإِذَا صَلَّى لَمْ تَزَلِ الْمَلَائِكَةُ تَعْلَى عَلَيْهِ مَا دَامَ فِي مُصَلَّاهُ : اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَيْهِ اللَّهُمَّ اغْفِرْ لَهُ اللَّهُمَّ ارْحَمْهُ ، وَلَا يَزَالُ فِي صَلَاةٍ مَا أَنْتَظِرَ الصَّلَاةَ) .

(قوله صلاة الجماعة أفضل من صلاة الفذ بسبع وعشرين درجة) قال الترمذى عامة من رواه قالوا خمساً وعشرين إلا ابن عمر فإنه قال سبعاً وعشرين انتهى ؛

وقد جمع بينهما بأن ذكر القليل لا ينفي الكثير وفضل الله واسع ؛ وقيل السبع مختصة بالجمهرية والخمس بالسرية لأن في الجمهرية الإنصات عند قراءة الإمام والتأمين عند تأمينه ؛ وفي حديث أبي هريرة إشارة إلى بعض الأسباب المقتضية للدرجات وهو قوله «وذلك أنه إذا توضأ فأحسن الوضوء ثم خرج إلى المسجد لا يخرج به إلا الصلاة لم يخط خطوة إلا رفعت له بها درجة وحط عنه بها خطيئة» ، ومنها الاجتماع والتعاون على الطاعة والألفة بين الجيران والسلامة من صفة النفاق ومن إساءة الظن به ، ومنها صلاة الملائكة عليه واستغفارهم له وغير ذلك والله أعلم .

الحديث الثالث

عن أبي هريرة رضى الله قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
(أَثْقَلُ الصَّلَاةِ عَلَى الْمُنَافِقِينَ صَلَاةُ الْعِشَاءِ وَصَلَاةُ الْفَجْرِ وَلَوْ يَعْلَمُونَ مَا فِيهَا لَأَتَوْهَا وَلَوْ حَبْرًا وَلَقَدْ هَمَمْتُ أَنْ أَمُرَّ بِالصَّلَاةِ فَتُقَامَ ثُمَّ أَمُرَ رَجُلًا فَيُصَلِّيَ بِالنَّاسِ ثُمَّ أَنْطَلِقَ مَعِيَ بِرِجَالٍ مَعَهُمْ حِزْمٌ مِّنْ حَطَبٍ إِلَى قَوْمٍ لَا يَشْهَدُونَ الصَّلَاةَ فَأُحَرِّقَ عَلَيْهِمْ يَوْمَهُمُ بِالنَّارِ) .

هذا الحديث يدل على وجوب الصلاة في الجماعة ، وفيه تقديم التهديد على العقوبة ؛ وسر ذلك أن المفسدة إذا ارتفعت بالآهون من الزجر اكتفى به عن الأعلى من العقوبة ، وفيه جواز أخذ أهل الجرائم على غرة ، وفيه الرخصة للإمام في ترك الجماعة لمثل ذلك . وعن ابن مسعود رضى الله عنه قال : «لقد رأيتنا وما يتخلف عنها إلا منافق معلوم النفاق ، ولقد كان الرجل يؤتى به يهادى بين الرجلين حتى يقام في الصف» ، رواه الجماعة إلا البخارى والترمذى ، وقال البخارى : «باب وجوب صلاة الجماعة» . وقال الحسن : «إن منعه أمه عن العشاء في الجماعة شفقة عليه لم يطعها وساق الحديث ، ولفظه : «أن رسول الله صلى الله عليه وسلم

قال : والذي نفسى بيده لقد هممت أن آمر بحطب فيحطب ، ثم آمر بالصلاة فيؤذن لها ، ثم آمر رجلاً فيؤم الناس ، ثم أخالف إلى رجال فأحرق عليهم بيوتهم ، والذي نفسى بيده لو يعلم أحدكم أنه يجد عرقاً سمياً أو مِرْماتين ^(١) حسنتين لشهد العشاء .

الحديث الرابع

عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : (إِذَا اسْتَأْذَنْتَ أَحَدَكُمْ امْرَأَتُهُ إِلَى الْمَسْجِدِ فَلَا يَمْنَعُهَا . قَالَ فَقَالَ بِلَالُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ وَاللَّهِ لَنَمْنَعَنَّ . قَالَ : فَأَقْبَلَ عَلَيْهِ عَبْدُ اللَّهِ فَسَبَّهُ سَبًّا سَيِّئًا مَا سَمِعْتُهُ سَبَّهُ مِثْلَهُ قَطُّ ، وَقَالَ : أَخْبِرْكَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَتَقُولُ : وَاللَّهِ لَنَمْنَعَنَّ) وفي لفظ : (لَا تَمْنَعُوا إِمَاءَ اللَّهِ مَسَاجِدَ اللَّهِ) .

فيه دليل على جواز خروج النساء إلى المساجد إذا أمنت الفتنة بهن أو منهن . ولأبي داود : « وَلَا تَمْنَعُوا نِسَاءَكُمْ الْمَسَاجِدَ ، وَيُؤْتَيْنَ خَيْرَ لَهْن » قال ابن دقيق العيد : وقد صح أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « أَيْمًا امْرَأَةٌ أَصَابَتْ بَخْوَرًا فَلَا تَشْهَدُ مَعَ الْعِشَاءِ الْآخِرَةِ ، وَيُلْحَقُ بِهِ حَسَنُ الْمَلَابِسِ وَلِبْسُ الْحُلِيِّ الَّذِي يَظْهَرُ أَثَرُهُ فِي الزَّيْنَةِ أَنْتَهَى . وفي الحديث تأديب المعترض على السنن برأيه وعلى العالم بهواء وتأديب الرجل ولده وإن كان كبيراً إذا تكلم بما لا ينبغي له ، وجواز التأديب بالمجران .

(١) الرق : العظم بلحمه . والرماة : الظلف أم قاموس أم مصححه .

الحديث الخامس

عن عبد الله بن عمر رضى الله عنهما قال : (صَلَّيْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَكَعَتَيْنِ قَبْلَ الظُّهْرِ وَرَكَعَتَيْنِ بَعْدَهَا ، وَرَكَعَتَيْنِ بَعْدَ الْجُمُعَةِ وَرَكَعَتَيْنِ بَعْدَ الْمَغْرِبِ وَرَكَعَتَيْنِ بَعْدَ الْعِشَاءِ) وفى لفظ : (فَأَمَّا الْمَغْرِبُ وَالْعِشَاءُ وَالْفَجْرُ وَالْجُمُعَةُ فَنِيَّتُهُ) وفى لفظ للبخارى أن ابن عمر قال : (حَدَّثَنِي حَفْصَةُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يُصَلِّي سَجْدَتَيْنِ خَفِيفَتَيْنِ بَعْدَ مَا يَطْلُعُ الْفَجْرُ وَكَانَتْ سَاعَةً لَا أَدْخُلُ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِيهَا) .

(قوله صليت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ركعتين قبل الظهر) فى رواية « حفظت من رسول الله صلى الله عليه وسلم عشر ركعات » ؛ فالمراد بقوله « مع » ، التبعية لا التجميع . وهذا الحديث يدل على سنة الرواتب العشر وتأكيدها (قوله فأما المغرب والعشاء والفجر والجمعة فى نيته) قال الحافظ : والظاهر أن ذلك لم يقع عن عهد ، وإنما كان صلى الله عليه وسلم يتشاغل بالناس فى النهار غالباً ، وبالليل يكون فى بيته غالباً انتهى . قال ابن دقيق العيد : وفى تقديم السن على الفرائض وتأخيرها عنها معنى لطيف مناسب ، أما فى التقديم فلأن الإنسان يشتغل بأمور الدنيا وأسبابها فتكيف النفس فى ذلك بحال بعيدة عن حضور القلب فى العبادة والخشوع فيها الذى هو روحها ، فإذا قَدِّمَت السن على الفريضة تأنس النفس بالعبادة وتكيفت بحالة تقرب من الخشوع فيدخل فى الفرائض على حالة حسنة لم تكن تحصل له لو لم تقدم السنة ، فإن النفس مجبولة على التكيف بما هى فيه لاسيما إذا كثر أو طال ، وورود الحالة المنافية لما قبلها قد تمحو أثر الحالة السابقة أو تضعفه ، وأما السن المتأخرة فلما ورد أن النوافل جارية لقصان الفرائض ، فإذا وقع القرض ناسب أن يكون بعده ما يجبر خلا فيه إن وقع .

الحديث السادس

عن عائشة رضى الله عنها قالت : « لَمْ يَكُنْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى شَيْءٍ مِنَ النَّوَافِلِ أَشَدَّ تَعَاهُداً مِنْهُ عَلَى رَكْعَتِي الْفَجْرِ » وفي لفظ لمسلم : « رَكْعَتَا الْفَجْرِ خَيْرٌ مِنَ الدُّنْيَا وَمَا فِيهَا » .

فيه دليل على تأكيد ركعتي الفجر وعظم ثوابهما .

[تنبيه] إذا صلى الرجل ركعتي الفجر في بيته وأتى المسجد قبل أن تقام الصلاة فليركع ركعتين لقوله صلى الله عليه وسلم ، إذا دخل أحدكم المسجد فلا يجلس حتى يصلي ركعتين . .

باب الأذان

الحديث الأول

عن أنس بن مالك رضى الله عنه قال : « أُمِرَ بِلَالٌ أَنْ يَشْفَعَ الْأَذَانَ وَيُوتِرَ الْإِقَامَةَ » .

الأذان : لغة الأعلام ، قال الله تعالى : (وأذان من الله ورسوله) ، وشرعا الإعلام بوقت الصلاة بألفاظ مخصوصة في أوقات مخصوصة . قال الله تعالى : (وإذا ناديتُم إلى الصلاة اتخذوها هزوا ولعباً ذلك بأنهم قوم لا يعقلون) . قال القرطبي وغيره : الأذان على قلة ألفاظه مشتمل على مسائل العقيدة ؛ لأنه بدأ بالأكبرية وهي تضمن وجود الله وكأله ، ثم تبنى بالتوحيد ونفى الشريك ، ثم بإثبات الرسالة لمحمد صلى الله عليه وسلم ، ثم دعا إلى الطاعة المخصوصة بالرسالة لأنها لا تعرف إلا

من جهة الرسول ، ثم دعا إلى الفلاح وهو البقاء الدائم ، وفيه الإشارة إلى المعاد ، ثم أعاد ما أعاد تأكيداً . ويحصل من الأذان الإعلام بدخول الوقت والدعاء إلى الجماعة وإظهار شعار الإسلام ؛ والحكمة في اختيار القول له دون الفعل سهولة القول وتيسره لكل أحد في كل زمان ومكان .

(قوله أمر بلال) أى أمره النبي صلى الله عليه وسلم . والحديث له قصة ، وهى ما رواه البخارى عن ابن عمر ، كان المسلمون حين قدموا يجتمعون فيشحنون الصلاة ليس ينادى لها ، فتكلموا يوماً في ذلك . فقال بعضهم : اتخذوا ناقوساً مثل ناقوس النصارى . وقال بعضهم : بل بوقاً مثل قرن اليهود . فقال عمر : ألا تبغثون رجلاً ينادى بالصلاة ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : يا بلال قم فناد بالصلاة . (قوله أن يشفع الأذان ويوتر الإقامة) أى بالفاظ الأذان شفعاً والإقامة فرادى إلا قد قامت الصلاة . قال ابن عبد البر : ذهب أحمد وإسحاق ودارود وابن جرير إلى أن تزييع التكبير الأول في الأذان وتثنيته والترجيع في النشيد وتركه وتثنية الإقامة وإفرادها من الاختلاف المباح ، فالجميع جائز انتهى .

الحديث الثانى

عن أبى جحيفة وهب بن عبد الله السوائى قال : « أَتَيْتُ النَّبِيَّ صلى الله عليه وسلم وَهُوَ فِي قُبَّةٍ لَهُ حُمْرَاءُ مِنْ أَدَمَ ، قَالَ : نَخْرَجُ بِلَالٍ بَوْضُوءَ فَرَسٍ نَاصِيجٍ وَنَائِلٍ ، قَالَ : نَخْرَجُ النَّبِيُّ صلى الله عليه وسلم وَعَلَيْهِ حُلَّةٌ حُمْرَاءُ كَأَنِّي أَنْظُرُ إِلَى بَيَاضِ سَاقِيهِ ، قَالَ : فَتَوَضَّأَ وَأَذَّنَ بِلَالٌ ، قَالَ فَجَمَلْتُ أَتْبَعُ فَأَهْ هُهْنًا وَهُهْنًا يَقُولُ يَمِينًا وَشِمَالًا : حَيَّ عَلَى الصَّلَاةِ حَيَّ عَلَى الْفَلَاحِ ، ثُمَّ رُكِّزَتْ لَهُ عَنَزَةٌ فَتَقَدَّمَ وَصَلَّى الظُّهْرَ رَكْعَتَيْنِ ثُمَّ لَمْ يَزَلْ يُصَلِّي رَكْعَتَيْنِ حَتَّى رَجَعَ إِلَى الْمَدِينَةِ .

فيه دليل على مشروعية الالتفات عند الحيلتين ، ووضع السترة للصلى ، والاكتفاء بمثل العزّة ، وأن السنة في السفر قصر الصلاة . قال أحمد : لا يدور المؤذن إلا إن كان على منارة يقصد إسماع أهل الجهتين .

الحديث الثالث

عن عبد الله بن عمر رضى الله عنهما عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال : « إِنَّ بِلَالًا يُؤذِّنُ بِلَيْلٍ فَكُلُّوا وَاشْرَبُوا حَتَّى يُؤذِّنَ ابْنُ أُمِّ مَكْتُومٍ » .

في الحديث دليل على جواز أذان الأعمى إذا كان له من يخبره ، وكان ابن أم مكتوم رجلاً أعمى لا ينادى حتى يقال له أصبحت أصبحت . وللبخارى : « فإنه لا يؤذن حتى يطلع الفجر » . ولمسلم : « ولم يكن بينهما إلا أن ينزل هذا ويرقى هذا ، وفيه جواز اتخاذ مؤذنين في المسجد الواحد ، وفيه جواز الأكل مع الشك في طلوع الفجر لأن الأصل بقاء الليل ، وجواز ذكر الرجل بما فيه من العادة إذا كان يقصد التعريف ونحوه ، وجواز نسبة الرجل إلى أمه إذا اشتهر بذلك واحتج إليه . قال الموفق في المغنى : ويستحب أن لا يؤذن قبل الفجر إلا أن يكون معه مؤذن آخر يؤذن إذا أصبح كفعل بلال وابن أم مكتوم اقتداء برسول الله صلى الله عليه وسلم .

الحديث الرابع

عن أبي سعيد الخدري رضى الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « إِذَا سَمِعْتُمُ الْمُؤذِّنَ فَقُولُوا مِثْلَ مَا يَقُولُ » .

فيه دليل على مشروعية إجابة المؤذن بمثل ما يقول إلا في الحيعتين ، فيقول :
لا حول ولا قوة إلا بالله ، ويقول بعد فراغه : اللهم رب هذه الدعوة التامة
والصلاة القائمة آت محمداً الوسيلة والفضيلة وابعثه مقاماً محموداً الذى وعدته إنك
لا تخلف الميعاد ، رضى الله ربا ، وبالإسلام ديناً ، وبمحمد صلى الله عليه وسلم نبياً .
[تمت] وعن أبي هريرة رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال :
« لو يعلم الناس ما فى النداء والصف الأول ثم لم يجدوا إلا أن يستهموا عليه لاستهموا
ولو يعلمون ما فى النهجير لاستبقوا إليه ، ولو يعلمون ما فى العتمة والصبح لأتوهما
ولو حبوا » .

باب استقبال القبلة

الحديث الأول

عن ابن عمر رضى الله عنهما « أن رسول الله صلى الله عليه وسلم
كَانَ يُسَبِّحُ عَلَى ظَهْرِ رَاحِلَتِهِ حَيْثُ كَانَ يُؤْمِي بِرَأْسِهِ ، وَكَانَ ابْنُ عُمَرَ
يَفْعَلُهُ » . وفى رواية : « كَانَ يُؤْتِرُ عَلَى بَعِيرِهِ » ولمسلم « غَيْرَ أَنَّهُ
لَا يُصَلِّي عَلَيْهَا الْمَكْتُوبَةَ » وللبخارى : « إِلَّا الْفَرَائِضَ » .

استقبال القبلة : شرط فى صحة الصلاة ، والقبلة هى الكعبة . والأصل فى ذلك
قول الله تعالى : (وقد نرى تقلب وجهك فى السماء فلنولينك قبلة ترضاها فول
وجهك شطر المسجد الحرام وحيث ما كنتم فولوا وجوهكم شطره) .

(قوله كان يسبح على ظهر راحلته) أى يصلى عليها . وفيه دليل على جواز
صلاة النافلة على الدابة سواء كان إلى جهة القبلة أو غيرها ، وعن جابر رضى الله
عنه قال : « بعثنى رسول الله صلى الله عليه وسلم فى حاجة فجتت وهو يصلى على راحلته
نحو المشرق والسجود أخفض من الركوع ، رواه أبو داود ، وتجوز صلاة الفرض

على الراحلة للعدو ؛ لحديث يعلى بن مرة : « أن النبي صلى الله عليه وسلم انتهى إلى مضيق هو وأصحابه وهو على راحلته والسماء من فوقهم واليأس من أسفل منهم ، فحضرت الصلاة ، فأمر المؤذن فأذن وأقام ، ثم تقدم رسول الله صلى الله عليه وسلم على راحلته فصلى بهم يومئذ . لم يسمأ يجعل السجود أخفض من الركوع ، رواه أحمد والترمذي . وعن ابن عمر رضي الله عنهما قال : « سئل النبي صلى الله عليه وسلم كيف أصلي في السفينة ؟ قال : صل فيها قائماً إلا أن تخاف الغرق ، رواه الدارقطني . وقال البخاري : « وصلى جابر وأبو سعيد في السفينة قائماً ، وقال الحسن : « قائماً ما لم تشق على أصحابك تدور معها وإلا فقاعداً . »

الحديث الثاني

عن ابن عمر رضي الله عنهما قال : « يَنْبَأُ النَّاسُ بِقَبَاءِ فِي صَلَاةِ الصُّبْحِ إِذْ جَاءَهُمْ آتٍ فَقَالَ : إِنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ أُنْزِلَ عَلَيْهِ اللَّيْلَةَ فَرَأَوْهُ وَقَدْ أَمَرَ أَنْ يَسْتَقْبَلَ الْقِبْلَةَ فَاسْتَقْبَلُوهَا ، وَكَانَتْ وُجُوهُهُمْ إِلَى الشَّامِ فَاسْتَدَارُوا إِلَى الْكَعْبَةِ . »

فيه دليل على صحة صلاة من صلى إلى غير القبلة جاهلاً أو ساهياً أو مجتهداً ، وفيه أن العمل الكثير لمصلحة الصلاة لا يبطلها ، وفيه قبول خبر الواحد ووجوب العمل به ، وفيه جواز تعليم من ليس في الصلاة لمن هو فيها ، وأن استماع المصلي لكلام من ليس في الصلاة لا يفسد صلاته .

الحديث الثالث

عن أنس بن سيرين قال : « اسْتَقْبَلْنَا أَنَسًا حِينَ قَدِمَ مِنَ الشَّامِ

فَلَقَيْنَاهُ بَيْنَ النَّخْلِ ، فَرَأَيْتُهُ يُصَلِّي عَلَى حِمَارٍ وَوَجْهُهُ مِنْ ذَا الْجَانِبِ ،
يعنى عن يسار القبلة فقلتُ : رَأَيْتُكَ تُصَلِّي لِغَيْرِ الْقِبْلَةِ ؟ فقال : لَوْلَا أَنِّي
رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَفْعَلُهُ مَا فَعَلْتُهُ .

فيه دليل على جواز الصلاة على الحمار . قال ابن دقيق العيد : يؤخذ من هذا
الحديث طهارة عرق الحمار لأن ملابسته مع التحرز منه متعذرة ، لاسيما إذا طال
الزمان في ركوبه واحتمل العرق . قال الحافظ : وفي هذا الحديث من الفوائد
أن من صلى على موضع فيه نجاسة لا يباشرها بشئ . منه أن صلاته صحيحة ، لأن
الدابة لا تخلو من نجاسة ولو على منفذها ، وفيه الرجوع إلى أفعاله صلى الله عليه وسلم
كالرجوع إلى أقواله من غير عرضة للاعتراض عليه ، وفيه تلقى المسافر وسؤال
التلميذ شيخه عن مستدفعه ، والجواب بالدليل ، وفيه التلطف في السؤال والعمل
بالإشارة لقوله من ذا الجانب انتهى .

[تمة] وعن أبي هريرة رضى الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
« ما بين المشرق والمغرب قبلة » ، وعن عامر بن ربيعة رضى الله عنه قال : « كنا
مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في ليلة مظنة فأشككت علينا القبلة فصلىنا فلما
طلعت الشمس إذا نحن صليين إلى غير القبلة فنزلت : فأينا تولوا فثم وجه الله » ،
رواهما الترمذى .

باب الصفوف

الحديث الأول

عن أنس بن مالك رضى الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
« سَوُّوا صُفُوفَكُمْ فَإِنَّ تَسْوِيَةَ الصُّفُوفِ مِنْ تَمَامِ الصَّلَاةِ » .

فيه دليل على وجوب تسوية الصفوف . وفي رواية البخارى : « فإن تسوية الصفوف من إقامة الصلاة » . وعن جابر بن سمرة رضى الله عنه قال : « خرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : ألا تصفون كما تصف الملائكة عند ربها ؟ فقلنا : يا رسول الله كيف تصف الملائكة عند ربها ؟ قال : يتمون الصف الأول ويترأضون في الصف » رواه الجماعة إلا البخارى والترمذى .

الحديث الثانى

عن النعمان بن بشير رضى الله عنهما قال : « سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ : لَتُسَوَّنَّ صُفُوفُكُمْ أَوْ لِيُخَالِفَنَّ اللَّهُ بَيْنَ وُجُوهِكُمْ » .

واسلم : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يُسَوِّي صُفُوفَنَا حَتَّى كَأَنَّمَا يُسَوِّي بِهَا الْقِدَاحَ حَتَّى رَأَى أَنَّ قَدْ عَقَلْنَا عَنْهُ ، ثُمَّ خَرَجَ يَوْمًا فَقَامَ حَتَّى كَادَ أَنْ يُكَبِّرَ فَرَأَى رَجُلًا بَادِيًا صَدْرُهُ فَقَالَ : عِبَادَ اللَّهِ لَتُسَوَّنَّ صُفُوفُكُمْ أَوْ لِيُخَالِفَنَّ اللَّهُ بَيْنَ وُجُوهِكُمْ » .

قال فى القاموس : (القِدَاح) السهم قبل أن يراش وينصل ، جمعه قِدَاح . قال ابن دقيق العيد : القداح خشب السهام حين تبرى وتنحت وتبها للرمى وهى مما يطلب فيها التحرير وإلا كان السهم طائشاً انتهى . وفى الحديث دليل على وجوب تسوية الصفوف وعلى جواز كلام الإمام فيما بين الإقامة والصلاة لما يعرض من حاجة ، وفيه مراعاة للإمام لرعيته والشفقة عليهم وتحذيرهم من المخالفة .

الحديث الثالث

عن إسحاق بن عبد الله بن أبي طلحة عن أنس بن مالك رضى الله عنه : « أَنَّ جَدَّتَهُ مُلَيْكَةَ دَعَتْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِطَعَامٍ صَنَعَتْهُ لَهُ ، فَأَكَلَ مِنْهُ ثُمَّ قَالَ : قُومُوا فَلَا صَلَى لَكُمْ ؟ قَالَ أَنَسُ : فَقُمْتُ إِلَى حَصِيرٍ لَنَا قَدْ اسْوَدَّ مِنْ طُولِ مَا لُبِسَ فَتَضَخْتُ بَمَاءٍ ، فَقَامَ عَلَيْهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَصَفَفْتُ أَنَا وَالْيَتِيمُ وَرَأَاهُ وَالْمَجُوزُ مِنْ وَرَائِنَا فَصَلَّى رَكَعَتَيْنِ ثُمَّ انْصَرَفَ . » . ولمسلم : أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَّى بِهِ وَبِأُمِّهِ فَأَقَامَنِي عَنْ يَمِينِهِ وَأَقَامَ الْمَرْأَةَ خَلْفَنَا . » .
اليَتِيمُ : هو ضميرة جد حسن بن عبد الله بن ضميرة .

فيه دليل على أن المرأة وحدها تكون صفاء ، وفيه إجابة الدعوة ولو لم تكن عرساً ولو كان الداعي امرأة إذا أمنت الفتنة ؛ وفيه جواز صلاة النافلة جماعة ، وفيه تنظيف مكان المصلى ، وقيام الصبي مع الرجل صفاء ، وتأخير النساء عن صفوف الرجال ، وفيه أن المرأة لا تصف مع الرجال ، فلو خالفت أجزاء صلاتها عند الجمهور .

الحديث الرابع

عن ابن عباس رضى الله عنهما قال : « بِتُّ عِنْدَ خَالَتِي مَيْمُونَةَ فَقَامَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي مِنَ اللَّيْلِ فَقُمْتُ عَنْ يَسَارِهِ فَأَخَذَ بِرَأْسِي فَأَقَامَنِي عَنْ يَمِينِهِ . » .

فيه دليل على أن موقف المأموم الواحد يكون عن يمين الإمام ، وفيه دليل على جواز الائتنام لمن لم ينو الإمامة ، وأن العمل اليسير في الصلاة لا يفسدها .

باب الإمامة

الحديث الأول

عن أبي هريرة رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال :
« أَمَّا نَحْنُ الَّذِي يَرْفَعُ رَأْسَهُ قَبْلَ الْإِمَامِ أَنْ يُحَوِّلَ اللَّهُ رَأْسَهُ رَأْسَ
حِمَارٍ أَوْ يَجْعَلَ صُورَتَهُ صُورَةَ حِمَارٍ .

(قوله أما) استفهام توبيخ ، وفيه وعيد شديد لمن سبق الإمام ، وفيه وجوب متابعة الإمام ، وفي الحديث كمال شقيقته صلى الله عليه وسلم بأتمه وبيانه لهم الأحكام وما يترتب عليها من الثواب والعقاب .

الحديث الثاني

عن أبي هريرة رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال :
« إِنَّمَا جُعِلَ الْإِمَامُ لِيُؤْتَمَّ بِهِ فَلَا تَخْتَلِفُوا عَلَيْهِ فَإِذَا كَبَّرَ فَكَبِّرُوا
وَإِذَا رَكَعَ فَارْكَعُوا ، وَإِذَا قَالَ سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ فَقُولُوا رَبَّنَا وَلَكَ
الْحَمْدُ ، وَإِذَا سَجَدَ فَاسْجُدُوا ، وَإِذَا صَلَّى جَالِسًا فَصَلُّوا جُلُوسًا
أَجْمَعُونَ » .

الحديث الثالث

عن عائشة رضى الله عنها قالت : « صَلَّى رسول الله صلى الله عليه وسلم في بيته وهو شاكٍ ، فَصَلَّى جَالِسًا وَصَلَّى وَرَاءَهُ قَوْمٌ قِيَامًا فَأَشَارَ إِلَيْهِمْ أَنْ اجْلِسُوا ؟ فَلَمَّا انْصَرَفَ قَالَ : إِنَّمَا جُعِلَ الْإِمَامُ لِيُؤْتَمَّ بِهِ ، فَإِذَا رَكَعَ فَارْكَعُوا ، وَإِذَا رَفَعَ فَارْفَعُوا ، وَإِذَا قَالَ سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ فَمُولُوا رَبَّنَا وَلَكَ الْحَمْدُ ، وَإِذَا صَلَّى جَالِسًا فَصَلُّوا جُلُوسًا أَجْمَعِينَ » .

(قوله إنما جعل الإمام ليؤتم به ، أى ليقفدى به ويتبع ، ومن شأن التابع أن لا يسبق متبوعه ولا يساويه ولا يتقدم عليه في موقفه) قوله وإذا قال سمع الله لمن حمده فقولوا ربنا ولك الحمد (فيه دليل على أن المأموم لا يقول سمع الله لمن حمده بل يقول ربنا ولك الحمد . وعن ابن عباس رضى الله عنهما أن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا رفع رأسه من الركوع قال : اللهم ربنا لك الحمد ملء السموات وملء الأرض وملء ما بينهما وملء ما شئت من شيء بعد ، أهل الثناء والمجد ، لا مانع لما أعطيت ولا معطى لما منعت ولا ينفع ذا الجد منك الجد ، وعن رفاعه ابن رافع الزرقى رضى الله عنه قال : « كنا يوماً نصلى وراء النبي صلى الله عليه وسلم فلما رفع رأسه من الركعة قال سمع الله لمن حمده ، قال رجل وراءه : ربنا ولك الحمد حمداً كثيراً طيباً مباركاً فيه ، فلما انصرف قال : من المتكلم ؟ قال : أنا . قال : رأيت بضعة وثلاثين ملكاً يبتدرونها أيهم يكتبها أول » .

(قوله وإذا صلى جالساً فصلوا جُلُوساً أَجْمَعُونَ) قال البخارى في صحيحه قال الحميدى : قوله « إذا صلى جالساً فصلوا جُلُوساً » هو في مرضه القديم ، ثم صلى بعد ذلك النبي صلى الله عليه وسلم جالساً والناس خلفه قِيَامًا لم يأمرهم بالقيود ، وإنما يؤخذ بالآخر فالآخرين فعل النبي صلى الله عليه وسلم .

الحديث الرابع

عن عبد الله بن يزيد الخطمي الأنصاري رضى الله عنه قال : « حَدَّثَنِي
الْبَرَاءُ وَهُوَ غَيْرُ كَذُوبٍ قَالَ : كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا
قَالَ : سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ لَمْ يَحْنِ أَحَدٌ مِنَّا ظَهْرُهُ حَتَّى يَقَعَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَاجِدًا ثُمَّ يَقَعُ سُجُودًا بَعْدَهُ » .

فيه دليل على أن المأموم يتأخر حتى يتمكن الإمام من الركن الذي ينتقل
إليه ، وعن أبي هريرة رضى الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :
« إِنَّمَا جُعِلَ الْإِمَامُ لِيُؤْتَمَ بِهِ فَإِذَا كَبَّرَ فَكَبِّرُوا ، وَلَا تَكْبُرُوا حَتَّى يَكْبُرَ ؛ وَإِذَا رَكَعَ
فَارْكَعُوا ، وَلَا تَرْكَعُوا حَتَّى يَرْكَعَ ، وَإِذَا قَالَ سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ فَقُولُوا : اللَّهُمَّ رَبَّنَا
لَكَ الْحَمْدُ ، وَإِذَا سَجَدَ فَاسْجُدُوا وَلَا تَسْجُدُوا حَتَّى يَسْجُدَ ، وَإِذَا صَلَّى قَائِمًا فَصَلُّوا
قِيَامًا ، وَإِذَا صَلَّى قَاعِدًا فَصَلُّوا قُعُودًا أَجْمَعِينَ ، رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ .

الحديث الخامس

عن أبي هريرة رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال :
« إِذَا أَمَّنَ الْإِمَامُ فَأَمَّنُوا فَإِنَّهُ مَنْ وَافَقَ تَأْمِينَهُ تَأْمِينَ الْمَلَائِكَةِ غُفِرَ لَهُ
مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ » .

فيه دليل على مشروعية التأمين للإمام والمأموم والجمهور به في الجهرية . ومعنى
آمين : اللهم استجب .

الحديث السادس

عن أبي هريرة رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال :
« إِذَا صَلَّى أَحَدُكُمْ لِلنَّاسِ فَلْيُخَفِّفْ فَإِنَّ فِيهِمُ الضَّعِيفَ وَالسَّقِيمَ
وَذَا الْحَاجَّةَ ، وَإِذَا صَلَّى أَحَدُكُمْ لِنَفْسِهِ فَلْيُطَوِّلْ مَا شَاءَ » .

الحديث السابع

عن أبي مسعود الأنصارى رضى الله عنه قال : « جَاءَ رَجُلٌ إِلَى
رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ : إِنِّي لَا تَأْخِرُ عَنْ صَلَاةِ الصُّبْحِ مِنْ
أَجْلِ فَلَانٍ يَمَّا يُطِيلُ بِنَا ، فَأَرَأَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ غَضِبَ فِي
مَوْعِظَةٍ أَشَدَّ يَمَّا غَضِبَ يَوْمَئِذٍ ، فَقَالَ : يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّ مِنْكُمْ
مُنْفَرِّينَ ، فَأَيْكُمْ أَمَّ النَّاسَ فَلْيُوجِزْ فَإِنَّ وِرَاءَهُ الْكَبِيرَ وَالصَّغِيرَ
وَذَا الْحَاجَّةَ » .

فيه دليل على استحباب التخفيف للإمام حيث يشق التطويل على المأمومين ،
وفيه الغضب في التعليم . قال ابن القيم : الإيجاز أمر نبي لإضافي راجع إلى السنة
لا إلى شهوة الإمام ومن خلفه . وقال شيخنا سعد بن عتيق رحمه الله تعالى : ليس
في هذا الحديث حجة للتقارين .

باب صفة صلاة النبي صلى الله عليه وسلم

الحديث الأول

عن أبي هريرة رضى الله عنه قال : « كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا كَبَّرَ في الصَّلَاةِ سَكَتَ هُنَيْهَةً قَبْلَ أَنْ يَقْرَأَ ، فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ بِأَيِّ أُنْتَ وَأُمِّي ، أَرَأَيْتَ سُكُوتَكَ بَيْنَ التَّكْبِيرِ وَالْقِرَاءَةِ مَا تَقُولُ ؟ قَالَ أَقُولُ : اللَّهُمَّ بَاعِدْ بَيْنِي وَبَيْنَ خَطَايَايَ كَمَا بَاعَدْتَ بَيْنَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ ، اللَّهُمَّ تَقْنِي مِنْ خَطَايَايَ كَمَا يُتَقَّى الثَّوْبُ الْأَبْيَضُ مِنَ الدَّنَسِ ، اللَّهُمَّ اغْسِلْنِي مِنْ خَطَايَايَ بِالْمَاءِ وَالتَّلْجِ وَالْبَرَدِ » .

(قوله هنية) وفي رواية هنية : أى شيئاً يسيراً (قوله بأبي أنت وأمي) أى أفديك بأبي وأمي (قوله بالماء والتلج والبرد) قال ابن دقيق العيد : عبر بذلك عن غاية الخوف فإن الثوب الذي يتركز عليه ثلاثة أشياء منقية يكون في غاية النقاء . وفي الحديث دليل على مشروعية الاستفتاح بين التكبير والقراءة ، وحديث الباب أصح ما ورد في ذلك ، وقد ورد فيه أحاديث منها « وجهت وجهي إلى آخره ، ومنها « سبحانك اللهم وبحمدك إلى آخره » . ونقل عن الشافعي استحباب الجمع بين التوجيه والتسبيح ، وإن جمع بين « سبحانك اللهم وبحمدك » وبين « اللهم باعد بيني وبين خطاياي ، اغسن . وفي الحديث من الفوائد جواز الدعاء في الصلاة بما ليس في القرآن ، وفيه ما كان الصحابة عليه من المحافظة على تتبع أحوال النبي صلى الله عليه وسلم في حركاته وسكناته وإسراره وإعلانه حتى حفظ الله بهم الدين .

وعن الحسن عن سمرة عن النبي صلى الله عليه وسلم ، أنه كان يسكت سكتين إذا استفتح الصلاة وإذا فرغ من القراءة كلها وفي رواية سكتت إذا كبر وسكتت إذا فرغ من قراءة غير المنضوب عليهم ولا الضالين ، رواه أبو داود . قال النووي : يسكت قدر قراءة المأمومين الفاتحة . وقال في القروع : ويستحب سكوته بعدما قدر قراءة المأموم . وقال في المغنى : يستحب أن يسكت الإمام عقب قراءة الفاتحة سكتة يترجح فيها ويقرأ فيها من خلفه الفاتحة كي لا ينازعه فيها .

الحديث الثاني

عن عائشة رضى الله عنها قالت : « كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَسْتَفْتِحُ الصَّلَاةَ بِالتَّكْبِيرِ وَالْقِرَاءَةَ بِالْحَمْدِ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ، وَكَانَ إِذَا رَكَعَ لَمْ يُشْخِصْ رَأْسَهُ وَلَمْ يُصَوِّبْهُ وَلَكِنْ بَيْنَ ذَلِكَ ، وَكَانَ إِذَا رَفَعَ رَأْسَهُ مِنَ الرُّكُوعِ لَمْ يَسْجُدْ حَتَّى يَسْتَوِيَ قَائِمًا ، وَكَانَ إِذَا رَفَعَ رَأْسَهُ مِنَ السَّجْدَةِ لَمْ يَسْجُدْ حَتَّى يَسْتَوِيَ قَاعِدًا ، وَكَانَ يَقُولُ فِي كُلِّ رَكَعَتَيْنِ التَّحِيَّةَ ، وَكَانَ يَفْرِشُ رِجْلَهُ الْيُسْرَى وَيَنْصِبُ رِجْلَهُ الْيُمْنَى وَكَانَ يَنْهَى عَنِ عُقْبَةِ الشَّيْطَانِ وَيَنْهَى أَنْ يَفْرِشَ الرَّجُلُ ذِرَاعَيْهِ أَفْتَرَاشَ السَّجْعِ ، وَكَانَ يَخْتِمُ الصَّلَاةَ بِالتَّلَاسِيمِ » .

قال ابن دقيق العيد : هذا الحديث سها المصنف في إيراد في هذا الكتاب فإنه مما انفرد به مسلم عن البخارى ، وشرط الكتاب تخرج الشيخين الحديث . (قوله كَانَ يَسْتَفْتِحُ الصَّلَاةَ بِالتَّكْبِيرِ) أى يقول : الله أكبر ، وهى تكبيرة الإحرام (قوله والقراءة) بالنصب أى ويستفتح القراءة بالحمد لله رب العالمين بضم الدال على الحكاية (قوله وكان إذا ركع لم يشخص رأسه ولم يصوبه) أى لم يرفعه ولم يخفضه (قوله

وكان يقول في كل ركعتين التحية) أى يجلس للتشهد ويقول : التحيات لله (قوله وكان ينهى عن عقبة الشيطان) هى أن يلمس الرجل أليته في الأرض وينصب ساقيه وغذيه ويضع يديه على الأرض كما يقمى الكلب . (قوله وينهى أن يقرش الرجل ذراعيه افتراش السبع) أى يبسطهما في سجوده كالكلب (قوله وكان يفرش رجله اليسرى وينصب اليمنى) هذه الجلسة تكون في التشهد الأول وفي القعود بين السجدين ، وأما التشهد الأخير فيتورك فيه لحديث أبى حميد في صفة صلاة النبي صلى الله عليه وسلم قال : « وإذا جلس في الركعتين جلس على رجله اليسرى ونصب اليمنى ، وإذا جلس في الركعة الآخرة قدم رجله اليسرى ونصب الآخرة وقعد على مقعدته ، أخرجه البخارى . قال في سبل السلام وللعلما خلاف في ذلك ، والظاهر أنه من الأفعال الخيرة فيها .

الحديث الثالث

عن عبد الله بن عمر رضى الله عنهما « أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَرْفَعُ يَدَيْهِ حَذْوَ مَنْكِبَيْهِ إِذَا افْتَتَحَ الصَّلَاةَ ، وَإِذَا كَبَّرَ لِلرُّكُوعِ ، وَإِذَا رَفَعَ رَأْسَهُ مِنَ الرُّكُوعِ رَفَعَهُمَا كَذَلِكَ وَقَالَ : سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ رَبَّنَا وَلَكَ الْحَمْدُ ، وَكَانَ لَا يَفْعَلُ ذَلِكَ فِي السُّجُودِ » .

فيه دليل على استحباب رفع اليدين في هذه المواضع الثلاثة ، ويستحب أيضاً حين يقوم من التشهد الأول لما روى البخارى عن نافع . أن ابن عمر كان إذا دخل في الصلاة كبر ورفع يديه ، وإذا ركع رفع يديه ، وإذا قال سمع الله لمن حمده رفع يديه وإذا قام من الركعتين رفع يديه ، ورفع ذلك ابن عمر إلى النبي صلى الله عليه وسلم ، ويستحب أن يضع يده اليمنى على كوعه لحديث وائل بن حجر . أنه رأى النبي صلى الله عليه وسلم وضع يده اليمنى على كفه اليسرى والرسغ والساعد ، رواه أحمد وأبو داود ، ويضعهما تحت سترته أو فوق صدره . قال العلما : الحكمة في هذه الهيئة أن ذلك صفة السائل الذليل وهو أضع من العبد وأقرب إلى الخشوع .

الحديث الرابع

عن ابن عباس رضى الله عنهما قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « أُمِرْتُ أَنْ أَسْجُدَ عَلَى سَبْعَةِ أَعْظُمٍ : عَلَى الْجَنْبَةِ ، وَأَشَارَ يَدَهُ إِلَى أَنْفِهِ ، وَالْيَدَيْنِ وَالرُّكْبَتَيْنِ ، وَأَطْرَافِ الْقَدَمَيْنِ » .

فيه دليل على وجوب السجود على هذه الأعضاء السبعة .

(قوله وأشار بيده إلى أنفه) يدل على دخول الأنف في السجود مع الجبهة فصارا كالعضو الواحد .

وعن العباس بن عبد المطلب رضى الله عنه أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « إذا سجد العبد سجد معه سبعة آراب : وجهه وكفاه وركبته وقدماه ، رواه الجماعة إلا البخارى .

الحديث الخامس

عن أبى هريرة رضى الله عنه قال : « كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا قَامَ إِلَى الصَّلَاةِ يُكَبِّرُ حِينَ يَقُومُ ثُمَّ يُكَبِّرُ حِينَ يَرْكَعُ ، ثُمَّ يَقُولُ سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ حِينَ يَرْفَعُ صُلْبَهُ مِنَ الرَّكْعَةِ ، ثُمَّ يَقُولُ وَهُوَ قَائِمٌ رَبَّنَا وَلَكَ الْحَمْدُ ، ثُمَّ يُكَبِّرُ حِينَ يَهْوِي ، ثُمَّ يُكَبِّرُ حِينَ يَرْفَعُ رَأْسَهُ ، ثُمَّ يُكَبِّرُ حِينَ يَسْجُدُ ، ثُمَّ يُكَبِّرُ حِينَ يَرْفَعُ رَأْسَهُ ، ثُمَّ يَفْعَلُ ذَلِكَ فِي صَلَاتِهِ كُلِّهَا حَتَّى يَقْضِيَهَا وَيُكَبِّرُ حِينَ يَقُومُ مِنَ الثَّنَتَيْنِ بَعْدَ الْجُلُوسِ » .

الحديث السادس

عن مطرف بن عبد الله قال : (صَلَّيْتُ أَنَا وَعِمْرَانُ بْنُ حُصَيْنٍ خَلْفَ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ، فَكَانَ إِذَا سَجَدَ كَبَّرَ وَإِذَا رَفَعَ رَأْسَهُ كَبَّرَ وَإِذَا نَهَضَ مِنَ الرَّكْعَتَيْنِ كَبَّرَ ؛ فَلَمَّا قَضَى الصَّلَاةَ أَخَذَ يَدَيَّ عِمْرَانَ بْنِ حُصَيْنٍ فَقَالَ : ذَكَرَنِي هَذَا صَلَاةَ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، أَوْ قَالَ صَلَّى بِنَا صَلَاةَ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ .)

في ذلك دليل على مشروعية التكبير في كل خفض ورفع وقيام وقعود إلا في الرفع من الركوع ، فإن الإمام يقول : سمع الله لمن حمده ويقول هو والمأموم : ربنا ولك الحمد إلى آخره . قال البغوي في شرح السنة : اتفقت الائمة على هذه التكبيرات . وقال النووي : قد كان فيه خلاف في زمن أبي هريرة ، وكان بعضهم لا يرى التكبير إلا للإحرام انتهى ، واختلف العلماء هل التكبير واجب أو مندوب ؛ فذهب جمهورهم إلى أنه مندوب فيما عدا تكبيرة الإحرام . وقال أحمد في رواية عنه وبعض أهل الظاهر إنه يجب لقول النبي صلى الله عليه وسلم : صلوا كما رأيتموني أصلي ، رواه البخاري ، والحديث أبي موسى قال : . إن رسول الله صلى الله عليه وسلم خطبنا فبين لنا سنتنا وعلينا صلاتنا فقال : إذا صليتم فأقيموا صفوفكم ثم ليؤمكم أحدكم ، فإذا كبر فكبروا وإذا قرأ فأنصتوا ، وإذا قال غير المغضوب عليهم ولا الضالين فقولوا آمين يحبك الله ، وإذا كبر وركع فكبروا واركعوا فإن الإمام يركع قبلكم ويرفع قبلكم ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلك بتلك ، وإذا قال سمع الله لمن حمده فقولوا اللهم ربنا لك الحمد يسمع الله لكم ، فإن الله تعالى قال على لسان نبيه : سمع الله لمن حمده ، وإذا كبر وسجد فكبروا واسجدوا فإن الإمام يسجد قبلكم ويرفع قبلكم . قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلك بتلك ، الحديث رواه أحمد ومسلم والنسائي وأبو داود .

الحديث السابع

عن البراء بن عازب رضى الله عنهما قال : (رَمَقْتُ الصَّلَاةَ مَعَ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَوَجَدْتُ قِيَامَهُ فَرَكَعَتُهُ فَأَعْتَدَ لَهُ بَعْدَ رُكُوعِهِ فَسَجَدَتُهُ فِخْلَسْتُهُ بَيْنَ السَّجْدَتَيْنِ فَسَجَدَتُهُ فِخْلَسْتُهُ مَا بَيْنَ التَّسْلِيمِ وَالْإِنْصِرَافِ قَرِيبًا مِنَ السَّوَاءِ) وفى رواية البخارى (مَا خَلَا الْقِيَامَ وَالْقُعُودَ قَرِيبًا مِنَ السَّوَاءِ) .

فيه دليل على تقارب الأركان فى الطول من الركوع والرفع منه والسجود والجلوس بين السجدين (قوله ما خلا القيام والقعود) يعنى القيام للقراءة والقعود للشهد الأخير فإنهما أطول من بقية الأركان .

الحديث الثامن

عن ثابت البنانى عن أنس بن مالك رضى الله عنه قال : (إِنِّي لَا أَلُوَّ أَنْ أُصَلِّيَ بِكُمْ كَمَا كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي بِنَا) .
قال ثابت : (فَكَانَ أَنَسُ يُصْنَعُ شَيْئًا لَا أَرَاكُمْ تَصْنَعُونَهُ ؟)
كَانَ إِذَا رَفَعَ رَأْسَهُ مِنَ الرُّكُوعِ انْتَصَبَ قَائِمًا حَتَّى يَقُولَ الْقَائِلُ قَدْ نَسِيَ ، وَإِذَا رَفَعَ رَأْسَهُ مِنَ السَّجْدَةِ مَكَثَ حَتَّى يَقُولَ الْقَائِلُ قَدْ نَسِيَ) .

(قوله لا آلو) أى لا أقصر . وفى الحديث دليل على تطويل هذين الركنتين كسائر الأركان : وعن ابن عباس رضى الله عنهما ، أن النبي صلى الله عليه وسلم

كان يقول بين السجدين : اللهم اغفر لي وارحمني واجبرني واهدني وارزقني ،
رواه أبو داود والترمذي واللفظ له ، وأما الرفع من الركوع فكان يقول فيه :
اللهم ربنا لك الحمد ملء السموات وملء الأرض وملء ما بينهما وملء ما شئت
من شيء بعد ، أهل الثناء والمجد ، اللهم لا مانع لما أعطيت ولا معطي لما منعت
ولا ينفع ذا الجند منك الجند .

الحديث التاسع

عن أنس بن مالك رضى الله عنه قال : (مَا صَلَّيْتُ وَرَاءَ إِمَامٍ
قَطُّ أَخَفَّ صَلَاةً وَلَا أَتَمَّ صَلَاةً مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ) .

قال ابن دقيق العيد : الحديث يدل على طلب أمرين في الصلاة : التخفيف في
حق الإمام مع الإتمام . والثاني عدم التقصير ، وذلك هو الوسط العدل ، والميل
إلى أحد الطرفين خروج عنه ؛ أما التطويل في حق الإمام فإضرار بالمؤمنين وأما
التقصير عن الإتمام فبخس في حق العبادة انتهى .

الحديث العاشر

عن أبي قلابة عبد الله بن زيد الجرمي البصري قال : (جَاءَنَا مَالِكُ
ابْنُ الْحُوَيْرِثِ فِي مَسْجِدِنَا هَذَا فَقَالَ : إِنِّي لِأُصَلِّيَ بِكُمْ وَمَا أُرِيدُ
الصَّلَاةَ ، أَصَلَّى كَيْفَ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي .
فَقُلْتُ لِأَبِي قِلَابَةَ : كَيْفَ كَانَ يُصَلِّي ؟ قَالَ : مِثْلَ صَلَاةِ شَيْخِنَا هَذَا ،
وَكَانَ يَجْلِسُ إِذَا رَفَعَ رَأْسَهُ مِنَ السُّجُودِ قَبْلَ أَنْ يَنْهَضَ) .

أراد بشيخهم أبا يزيد عمرو بن سلة الجرمي .

قال ابن دقيق العيد : هذا الحديث مما انفرد به البخاري عن مسلم وليس من شرط هذا الكتاب ، وقال الحافظ : أخرج صاحب العمدة هذا الحديث وليس هو عند مسلم من حديث مالك بن الحويرث .

(قوله إني لأصلي بكم وما أريد الصلاة) أى ما أريد الصلاة بكم ولم يرد نفي القرية إنما أراد تعليمهم ؛ ولهذا قال : « أصلى كيف رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلى ، وفي رواية « كان مالك بن الحويرث يرينا كيف كانت صلاة النبي صلى الله عليه وسلم ، وذلك في غير وقت صلاة » (قوله وكان يجلس إذا رفع رأسه من السجود قبل أن ينهض) هذه تسمى جلسة الاستراحة . واختاف العلماء في مشروعيتها ؛ فذهب الشافعي وطائفة من أهل الحديث إلى مشروعيتها ، وهو رواية عن الإمام أحمد ولم يستحبها الأكثر لحديث وائل بن حجر « أن النبي صلى الله عليه وسلم لما سجد وقعت ركبته على الأرض قبل أن يقع كفاه ، فلما سجد وضع جبهته بين كفيه وجاف عن إبطيه ، وإذا نهض نهض على ركبتيه واعتمد على فخذه ، رواه أبو داود .

الحديث الحادى عشر

عن عبد الله بن مالك بن بحينة رضى الله عنه « أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا صَلَّى فَرَجَ بَيْنَ يَدَيْهِ حَتَّى يَبْدُوَ بَيَاضُ إِبْطِهِ » .
فيه دليل على استجاب التجاف للرجال في السجود .

الحديث الثانى عشر

عن أبى سلمة سميد بن يزيد قال : « سَأَلْتُ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ :
أَكَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي فِي نَعْلَيْهِ ؟ قَالَ : نَعَمْ » .

فيه دليل على جواز الصلاة في الثعلين . وعن أبي سعيد الخدري رضى الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إذا جاء أحدكم إلى المسجد فليُنظر ، فإن رأى في نعليه أذى أو قدرا فليمسحه وليصلّ فيهما » ، رواه أبو داود . وعن شداد بن أوس قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « خالفوا اليهود فإنهم لا يصلون في نعالهم ولا خفافهم » ، رواه أبو داود ؛ وعن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده قال : « رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يصل حافياً ومتعلاً » ، رواه أبو داود .

الحديث الثالث عشر

عن أبي قتادة الأنصاري رضى الله عنه « أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يُصَلِّي وَهُوَ حَامِلٌ أُمَامَةً بِنْتُ زَيْنَبَ بِنْتِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ . وَلَأَبِي الْعَاصِ بْنِ الرَّيِّعِ بْنِ عَبْدِ شَمْسٍ ، فَإِذَا سَجَدَ وَضَعَهَا وَإِذَا قَامَ جَمَلَهَا .

في هذا الحديث دليل على جواز مثل ذلك في الصلاة وأنه لا يبطلها ، وفيه جواز دخول الصبيان المساجد ، وفيه تواضعه صلى الله عليه وسلم وشفقته على الأطفال وإكرامه لهم رحمة بهم وجبرا لوالديهم .

الحديث الرابع عشر

عن أنس بن مالك رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : (اغتَدِلُوا فِي السُّجُودِ ، وَلَا يَبْسُطْ أَحَدُكُمْ ذِرَاعِيَهُ انْبِسَاطَ الْكَلْبِ) .

(قوله اعتدلوا في السجود) قال الحافظ : أى كونوا متوسطين بين الافتراش والقبض انتهى ، وينتصب على كفيه وركبتيه وصدور قدميه ويحافى عضديه عن جنبيه ، وبطنه عن نخذه ، ونخذه عن ساقيه ، ويسجد بين كفيه ، ويفرق ركبتيه . (قوله ولا يبسط أحدكم ذراعيه انبساط الكلب) أى لا يفرش ذراعيه ، وقد أمر النبي صلى الله عليه وسلم بمخالفة الحيوانات في هيئة الصلاة . قال بعض العلماء :

إذا نحن قننا في الصلاة فإننا نهينا عن الإتيان فيها بسة
بروك بعير والنفات كتملب ونقر غراب في سجود الفريضة
وإقعاء كلب أو كبسط ذراعه وأذنا ب خيل عند فعل التحية

باب وجوب الطهأئينة في الركوع والسجود

الحديث الأول

عن أبي هريرة رضى الله عنه « أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم دَخَلَ الْمَسْجِدَ فَدَخَلَ رَجُلٌ فَصَلَّى ثُمَّ جَاءَ فَسَلَّمَ عَلَى النَّبِيِّ صلى الله عليه وسلم فَقَالَ : ارْجِعْ فَصَلِّ فَإِنَّكَ لَمْ تُصَلِّ فَرَجَعَ فَصَلَّى كَمَا صَلَّى ، ثُمَّ جَاءَ فَسَلَّمَ عَلَى النَّبِيِّ صلى الله عليه وسلم فَقَالَ : ارْجِعْ فَصَلِّ فَإِنَّكَ لَمْ تُصَلِّ ثَلَاثًا ، فَقَالَ وَالَّذِى بَعَثَكَ بِالْحَقِّ مَا أَحْسِنُ غَيْرُهُ فَعَلَّمَنِي ، فَقَالَ : إِذَا قُمْتَ إِلَى الصَّلَاةِ فَكَبِّرْ ، ثُمَّ اقْرَأْ مَا تيسَّرَ مَعَكَ مِنَ الْقُرْآنِ ، ثُمَّ ارْكَعْ حَتَّى تَطْمِئِنَّ رَأْسَكَ ، ثُمَّ ارْفَعْ حَتَّى تَعْتَدِلَ قَائِمًا ، ثُمَّ اسْجُدْ حَتَّى تَطْمِئِنَّ سَاجِدًا ، ثُمَّ ارْفَعْ حَتَّى تَطْمِئِنَّ جَالِسًا وَافْعَلْ ذَلِكَ فِي صَلَاتِكَ كُلِّهَا » .

(قوله باب وجوب الطمأنينة في الركوع والسجود) أى ووجوبها في الاعتدال من الركوع ، وفي الجلوس بين السجدين . وهذا حديث جليل مشتمل على معظم ما يجب في الصلاة وما لا يتم إلا به ، وفيه وجوب الطمأنينة في جميع الأركان . (قوله فسلم على النبي صلى الله عليه وسلم) في رواية فقال : « وعليك السلام ، ارجع فصل فإنك لم تصل » (قوله ثم ارفع حتى تطمئن جالساً) (زاد البخارى) ثم اسجد حتى تطمئن ساجداً ، . قال الحافظ : وفي هذا الحديث من القوائد وجوب الإعادة على من أخل بشيء من واجبات الصلاة ، وفيه الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، وحسن التعليم بغير تعنيف ، وإيضاح المسألة ، وطلب المتعلم من العالم أن يعلمه ، وفيه تكرار السلام ورده وإن لم يخرج من الموضع إذا وقعت صورة انفصال ، وفيه جلوس الإمام في المسجد وجلوس أصحابه معه ، وفيه التسليم للعالم والانقياد له والاعتراف بالتقصير والتصريح بحكم البشرية في جواز الخطأ ، وفيه حسن خلقه صلى الله عليه وسلم ولطف معاشرته ، وفيه تأخير البيان في المجلس للصلحة .

باب القراءة في الصلاة

الحديث الأول

عن عبادة بن الصامت رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « لَا صَلَاةَ لِمَنْ لَمْ يَقْرَأْ بِفَاتِحَةِ الْكِتَابِ » .

فيه دليل على وجوب قراءة الفاتحة في الصلاة على الإمام والمأموم والمنفرد ، وروى أبو داود والترمذى عن عبادة قال : « صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم الصبح فثقلت عليه القراءة ، فلما انصرف قال : إني أراكم تقرأون وراء إمامكم قال : قلنا يا رسول الله إى والله ، قال : لا تفعلوا إلا بأتم القرآن فإنه لا صلاة لمن لم يقرأ بها ، وعن أبي هريرة رضى الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « من صلى صلاة لم يقرأ فيها بفاتحة الكتاب فهي خداج ، يقولها ثلاثاً ، فقليل

لأبي هريرة إنا نكون وراء الإمام ؟ فقال : اقرأ بها في نفسك ، فإني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « قال الله عز وجل : قسمت الصلاة بيني وبين عبدي نصفين ولعبدي ما سأل ، فإذا قال العبد : الحمد لله رب العالمين ، قال الله : حمدني عبدي ، فإذا قال : الرحمن الرحيم ، قال الله : أثني على عبدي ، فإذا قال : مالك يوم الدين ، قال : مجدني عبدي ، وقال مرة : فوض إلى عبدي ، وإذا قال : إياك نعبد وإياك نستعين ، قال : هذا بيني وبين عبدي ، ولعبدي ما سأل ، فإذا قال : اهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ صراط الذين أنعمت عليهم غير المغضوب عليهم ولا الضالين قال : هذا لعبدي ، ولعبدي ما سأل ، رواه الجماعة إلا البخاري وابن ماجه .

الحديث الثاني

عن أبي قتادة الأنصاري رضى الله عنه قال : « كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ في الركعتين الأوليين من صلاة الظهر بفاتحة الكتاب وسورتين يطول في الأولى ويقصر في الثانية ، وفي الركعتين الأخريين بأثم الكتاب ، وكان يطول في الركعة الأولى في صلاة الصبح ويقصر في الثانية » .

فيه دليل على استحباب تطويل القراءة في الأوليين من الصلاة ، وكون الأولى أطول من الثانية ، وجواز الجهر في السرية بالآية ونحوها أحياناً ، وجواز النظر إلى الإمام ، وفيه الاختصار على الفاتحة في الأخريين ، وفيه التنصيص على قراءة الفاتحة في كل ركعة . وعن أبي سعيد الخدري رضى الله عنه قال : « كنا نحز قيام رسول الله صلى الله عليه وسلم في الظهر والعصر ، فحزنا قيامه في الركعتين الأوليين من الظهر قدر ألم تنزيل السجدة ، وفي الأخريين قدر النصف من ذلك ، وفي الأوليين من العصر على قدر الأخريين من الظهر ، والأخريين على النصف من ذلك ، رواه مسلم . والجمع بين الحديثين أنه صلى الله عليه وسلم كان يصنع هذا تارة ،

وهذا تارة فيقرأ في الآخرين غير الفاتحة معها أحياناً ، ويقتصر على الفاتحة أحياناً .
وروي مالك من طريق الصنابحي ، أنه سمع أبا بكر الصديق رضي الله عنه يقرأ في
ثالثة المغرب : ربنا لا تزغ قلوبنا بعد إذ هديتنا وهب لنا من لدنك رحمة إنك
أنت الوهاب . .

الحديث الثالث

عن جبير بن مطعم رضي الله عنه قال : « سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْرَأُ فِي الْمَغْرِبِ بِالطُّورِ » .

فيه دليل على استحباب القراءة في المغرب بطوال المفصل أحياناً . وعن سليمان بن
يسار عن أبي هريرة رضي الله عنه أنه قال : « ما رأيت رجلاً أشبه صلاة رسول الله
صلى الله عليه وسلم من فلان : لإمام كان بالمدينة . قال سليمان : فضليت خلفه ، فكان
يطيل الأولين من الظهر ويخفف الآخرين ، ويخفف العصر ، ويقرأ في الأولين
من المغرب بقصار المفصل ، ويقرأ في الأولين من العشاء من وسط المفصل ، ويقرأ
في الغداة بطوال المفصل ، رواه أحمد والنسائي .

الحديث الرابع

عن البراء بن عازب رضي الله عنه « أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
كَانَ فِي سَفَرٍ فَصَلَّى الْعِشَاءَ الْآخِرَةَ فَقَرَأَ فِي إِحْدَى الرَّكْعَتَيْنِ بِالتَّيْنِ
وَالزَّيْتُونِ فَمَا سَمِعْتُ أَحَدًا أَحْسَنَ صَوْتًا أَوْ قِرَاءَةً مِنْهُ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ » .

فيه استحباب تحسين الصوت بالقراءة في الصلاة وغيرها ، وتخفيف القراءة في السفر . وعن أبي هريرة رضى الله عنه قال : « سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : ما أذن الله لشيء ما أذن لني حسن الصوت يتغنى بالقرآن يمجربه ، متفق عليه .

الحديث الخامس

عن عائشة رضى الله عنها « أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعَثَ رَجُلًا عَلَى سَرِيَّةٍ فَكَانَ يَقْرَأُ لِأَصْحَابِهِ فِي صَلَاتِهِمْ فَيَخْتِمُ بِقُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ ، فَلَمَّا رَجَعُوا ذَكَرُوا ذَلِكَ لِلرَّسُولِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ : سَلُوهُ ، لِأَيِّ شَيْءٍ يَصْنَعُ ذَلِكَ ؟ فَقَالَ : لِأَنَّهَا صِفَةُ الرَّحْمَنِ عَزَّ وَجَلَّ ، فَأَنَا أَحِبُّ أَنْ أَقْرَأَهَا . فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَخْبِرُوهُ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى يُحِبُّهُ » .

فيه دليل على جواز الجمع بين السورتين في ركعة واحدة ، وفيه فضل قل هو الله أحد ، وفيه دليل على جواز تخصيص بعض القرآن بميل النفس إليه والاستكثار منه ولا يعد ذلك هجراناً لغيره . وقال البخارى : « باب الجمع بين السورتين في ركعة والقراءة بالخواتيم وبسورة قبل سورة وبأول سورة ، ويذكر عن عبد الله بن السائب « قرأ النبي صلى الله عليه وسلم المؤمنون في الصبح حتى إذا جاء ذكر موسى وهرون أو ذكر عيسى أخذته سعدة فركع ، وقرأ عمر في الركعة الأولى بمائة وعشرين آية من البقرة ، وفي الثانية بسورة من المثاني ، وقرأ الأحنف بالكهف في الأولى ، وفي الثانية ييوسف أو يونس ، وذكر أنه صلى مع عمر رضى الله عنه الصبح بهما ، وقرأ بن مسعود بأربعين آية من الأنفال ، وفي الثانية بسورة من المفصل وقال قتادة فيمن يقرأ سورة واحدة في ركعتين أو يردد سورة واحدة في ركعتين : كل

كتاب الله . وقال عبيد الله عن ثابت عن أنس : كان رجل من الأنصار يؤمهم في مسجد قباء ، وكان كلما افتتح سورة يقرأ بها لهم في الصلاة عما تقرأ به افتتح بقل هو الله أحد حتى يفرغ منها ثم يقرأ سورة أخرى معها ، وكان يصنع ذلك في كل ركعة ، فكله أصحابه فقالوا : إنك تفتتح بهذه السورة ثم لا ترى أنها تجزئك حتى تقرأ بأخرى ، فإما تقرأ بها ، وإما أن تدعها وتقرأ بأخرى . فقال : ما أنا بتاركها ، وإن أحببت أن أوكمم بذلك فعلت وإن كرهتم تركتكم ، وكانوا يرون أنه من أفضلهم وكرهوا أن يؤمهم غيره ، فلما أتاهم النبي صلى الله عليه وسلم أخبروه الخبر . فقال يا فلان : ما منعك أن تفعل ما يأمرك به أصحابك وما يحملك على لزوم هذه السورة في كل ركعة ؟ فقال : إني أحبها . فقال : حبك إياها أدخلك الجنة . .

الحديث السادس

عن جابر رضي الله عنه « أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لمعاذ : فَلَوْلَا صَلَّيْتَ بِسَبِّحِ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى ، وَالشَّمْسِ وَضُحَاهَا ، وَاللَّيْلِ إِذَا يَغْشَى ؛ فَإِنَّهُ يُصَلِّي وَرَاءَكَ الْكَبِيرُ وَالضَّعِيفُ وَذُو الْحَاجَةِ » .

قال البخاري : « باب من شك إمامه إذا طوّل ، وقال أبو أسيد : طوّل بنا يا بني ، وذكر حديث أبي مسعود « قال رجل يا رسول الله : إني لأتأخر عن الصلاة في الفجر عما يطيل بنا فلان فيها ، ثم ذكر حديث جابر ، ولفظه قال : « أقبل رجل بناضحين وقد جنح الليل ، فوافق معاذًا يصلي ، فترك ناضحه وأقبل إلى معاذ فقرأ بسورة البقرة أو النساء ، فانطلق الرجل وبلغه أن معاذًا نال منه ، فأق النبي صلى الله عليه وسلم فشكا إليه معاذًا . فقال النبي صلى الله عليه وسلم يا معاذ ؟ أفتان أنت ، أو أفتان ثلاث مرار ، فلولا صليت بسبح اسم ربك الأعلى ، والشمس وضحاها ، والليل إذا يغشى ، فإنه يصلي وراءك الكبير والضعيف وذو الحاجة . . وفي الحديث دليل على استحباب قراءة أوساط المفصل في العشاء واقتداء الإمام

بأضعف المأمومين ومراعاة حوائجهم وعدم المشقة عليهم . قال الحافظ : وفيه استحباب تخفيف الصلاة مراعاة لحال المأمومين ، وفيه أن الحاجة من أمور الدنيا عذر في تخفيف الصلاة وجواز خروج المأموم من الصلاة لعذر ، وفيه الاكتفاء في التعزير بالقول ، وفيه أن التخلف عن الجماعة من صفة المنافقين انتهى ملخصاً .

باب ترك الجهر بسم الله الرحمن الرحيم

الحديث الأول

عن أنس بن مالك رضى الله عنه « أن النبي صلى الله عليه وسلم وأباً بكرٍ وعمر رضى الله عنهما كانوا يَفْتَتِحُونَ الصَّلَاةَ بِالْحَمْدِ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ » وفي رواية « صَلَّيْتُ مَعَ أَبِي بَكْرٍ وَعُمَرُ وَعُثْمَانُ فَلَمْ أَسْمَعْ أَحَدًا مِنْهُمْ يَقْرَأُ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ » ولمسلم : « صَلَّيْتُ خَلْفَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَبِي بَكْرٍ وَعُمَرُ وَعُثْمَانُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَكَانُوا يَسْتَفْتِحُونَ الصَّلَاةَ بِالْحَمْدِ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ لَا يَذْكُرُونَ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ فِي أَوَّلِ قِرَاءَةٍ وَلَا فِي آخِرِهَا » .

قال ابن دقيق العيد : يستدل به من يرى عدم الجهر بالبسملة في الصلاة . والعلماء في ذلك على ثلاثة مذاهب . أحدها تركها سرّاً وجهرّاً ، وهو مذهب مالك رحمه الله تعالى . الثاني قراءتها سرّاً لا جهرّاً ، وهو مذهب أبي حنيفة وأحمد رحمهما الله . الثالث الجهر بها في الجهرية ، وهو مذهب الشافعي رحمه الله ، والمتيقن من هذا الحديث عدم الجهر انتهى . وقال ابن القيم : إن النبي صلى الله عليه وسلم كان يجهر بسم الله الرحمن الرحيم تارة ويخفيها أكثر مما جهر بها . وقال صاحب الاختيارات

لشيخ الإسلام ابن تيمية : ويستحب الجهر بالبسملة للتأليف ، كما استحب أحمد ترك
القنوت في الوتر تأليفاً للمأموم ، ولو كان الإمام مطاعاً يتبعه المأموم فالسنة أولى .

باب سجود السهو

الحديث الأول

عن محمد بن سيرين عن أبي هريرة رضى الله عنه قال : « صَلَّى بِنَا
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِحْدَى صَلَاتَيْ الْعِشِيِّ . قَالَ ابْنُ سِيرِينَ :
وَسَمَاهَا أَبُو هُرَيْرَةَ وَلَكِنْ نَسِيتُ أَنَا . قَالَ : فَصَلَّى بِنَا رَكْعَتَيْنِ ثُمَّ
سَلَّمَ ، فَقَامَ إِلَى خَشَبَةٍ مَعْرُوضَةٍ فِي الْمَسْجِدِ فَاتَّكَأَ عَلَيْهَا كَأَنَّهُ غَضَبَانُ
وَوَضَعَ يَدَهُ الَّتِي عَلَى الْيُسْرَى وَشَبَّكَ بَيْنَ أَصَابِعِهِ وَخَرَجَتِ السَّرْعَانُ
مِنْ أَبْوَابِ الْمَسْجِدِ فَقَالُوا : قَصُرَتِ الصَّلَاةُ ؟ وَفِي الْقَوْمِ أَبُو بَكْرٍ
وَعُمَرُ فَهَابَا أَنْ يُكَلِّمَاهُ ، وَفِي الْقَوْمِ رَجُلٌ فِي يَدَيْهِ طَوْلٌ يُقَالُ لَهُ
ذُو الْيَدَيْنِ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ : أُنْسِيتَ أَمْ قَصُرَتِ الصَّلَاةُ ؟ فَقَالَ :
لَمْ أُنْسَ وَلَمْ تُقْصَرْ ؟ فَقَالَ : أَكَلَا يَقُولُ ذُو الْيَدَيْنِ ؟ قَالُوا : نَعَمْ ، فَتَقَدَّمَ
فَصَلَّى مَا تَرَكَ ثُمَّ سَلَّمَ ثُمَّ كَبَّرَ وَسَجَدَ مِثْلَ سُجُودِهِ أَوْ أَطْوَلَ ثُمَّ رَفَعَ
رَأْسَهُ فَكَبَّرَ ثُمَّ كَبَّرَ وَسَجَدَ مِثْلَ سُجُودِهِ أَوْ أَطْوَلَ ثُمَّ رَفَعَ رَأْسَهُ
وَكَبَّرَ فَرَجَّأَ سَأَلُوهُ ثُمَّ سَلَّمَ ، قَالَ : فَنُبِّئْتُ أَنَّ عِمْرَانَ بْنَ حُصَيْنٍ قَالَ :
ثُمَّ سَلَّمَ . »

العشيّ ما بين زوال الشمس إلى غروبها . قال الله تعالى : (وسبح بحمد ربك بالعشيّ والإبكار) .

(قوله لإحدى صلاتي العشاء) يعني إما الظهر وإما العصر ، وفي رواية لمسلم صلاة العصر . والحديث دليل على مشروعية سجود السهو وعلى أن كلام الناس لا يبطل الصلاة ، وأن السلام سهواً والخروج من الصلاة على ظن التمام لا يبطلها وإذا تكلم عامداً لمصلحة الصلاة لم تبطل ، كما فعل ذو اليمين ولم يأمره النبي صلى الله عليه وسلم بالإعادة ، وفيه جواز البناء على الصلاة بعد السلام سهواً ، وفيه دليل على أن سجود السهو يتداخل ولا يتعدد بتعدد أسبابه ، فإن النبي صلى الله عليه وسلم سلم وتكلم ومشى ، وفيه دليل على أنه إذا سها الإمام فسجد سجد معه المؤمنون وإن لم يسهوا ، وفيه التكبير في سجود السهو والسلام بعده . وفي الحديث جواز السهو على النبي في الأفعال ، كما قال صلى الله عليه وسلم : « إنما أنا بشر مثلكم أنسى كما تنسون فإذا نسيت فذكروني » ، ولكنه لا يقر عليه بل يقع له بيان ذلك ، وفائدته بيان الحكم الشرعي إذا وقع مثل ذلك لغيره ، وفيه أن الاعتقاد عند فقد اليقين يقوم مقام اليقين لقوله « لم أنس » أي في اعتقادي لا في نفس الأمر ، وفيه جواز تشييك الأصابع في المسجد وغيره ، وأما الحديث الذي أخرجه أبو داود عن كعب بن عجرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « إذا توضأ أحدكم ثم خرج عامداً إلى الصلاة فلا يشبكن بين يديه فإنه في صلاة » فن العلماء من ضعفه ، ومنهم من جمع بين الأحاديث بأن النهي مقيد بما إذا كان في الصلاة أو قاصداً لها والله أعلم .

الحديث الثاني

عن عبد الله بن بحنة - وكان من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم - « أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَّى بِهِمُ الظُّهْرَ فَقَامَ فِي الرَّكْعَتَيْنِ الْأُولَيَيْنِ وَلَمْ يَجْلِسْ فَقَامَ النَّاسُ مَعَهُ حَتَّى إِذَا قَضَى الصَّلَاةَ

وَانْتَظَرَ النَّاسُ تَسْلِيمَهُ كَبَّرَ وَهُوَ جَالِسٌ فَسَجَدَ سَجْدَتَيْنِ قَبْلَ أَنْ يُسَلِّمَ ثُمَّ سَلَّمَ .

فيه دليل على أن من ترك التشهد الأول ساهياً جبره بسجود السهو قبل السلام . وقد اختلف أهل العلم في حكم سجود السهو هل هو واجب أو سنة ؛ ففهم من قال مسنون ، ومنهم من قال واجب ، ومنهم من فصل في ذلك . واختلفوا أيضاً في محله ؛ ففهم من قال قبل السلام ، ومنهم من قال بعده ، ومنهم من قال يستعمل كل حديث فيما ورد فيه ، وما لم يرد فيه حديث فحله قبل السلام . قال الحافظ : ورجح البيهقي طريقة التخيير في سجود السهو قبل السلام أو بعده ، ونقل الماوردي وغيره الإجماع على الجواز ، وإنما الخلاف في الأفضل انتهى . وعن أبي سعيد الخدري رضى الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا شك أحدكم في صلاته فلم يدر كم صلى ثلاثاً أم أربعاً فليطرح الشك وليبن على ما استيقن ثم يسجد سجدتين قبل أن يسلم فإن كان صلى خمساً شفعن صلاته ، وإن كان صلى تماماً كانتا ترغيباً للشيطان ، رواه مسلم .

[فائدة] قال الموفق في المغنى : وإذا نسي سجود السهو حتى طال الفصل لم تبطل الصلاة ، وحكم النافلة حكم الفرض في سجود السهو ، والله أعلم .

باب المرور بين يدي المصلي

الحديث الأول

عن أبي جهم بن الحارث بن الصمة الأنصاري رضى الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لَوْ يَعْلَمُ الْمَاءُ بَيْنَ يَدَيِ الْمُصَلِّي مَاذَا عَلَيْهِ مِنَ الْإِثْمِ لَكَانَ أَنْ يَقِفَ أَرْبَعِينَ خَيْرًا لَهُ مِنْ أَنْ يَمُرَّ بَيْنَ

يَدَيِ الْمُصَلِّي . قال أبو النضر : لا أدري ؟ قال أربعين يوماً أو شهراً
أو سنة .

فيه دليل على تحريم المرور بين يدي المصل ، ولا فرق بين مكة وغيرها ،
واغتفر بعض الفقهاء ذلك للطائفتين دون غيرهم للضرورة .

الحديث الثاني

عن أبي سعيد الخدري رضى الله عنه قال : سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ
صلى الله عليه وسلم يقول : « إِذَا صَلَّى أَحَدُكُمْ إِلَى شَيْءٍ يَسْتُرُهُ مِنْ
النَّاسِ فَأَرَادَ أَحَدٌ أَنْ يَحْتَازَ بَيْنَ يَدَيْهِ فَلْيَدْفَعْهُ فَإِنَّ أَبَى فُلَيْقًا تَلَّهُ فَإِنَّمَا
هُوَ شَيْطَانٌ » .

المقاتلة : المدافعة باليد لا بالسلاح ، ولو صلى إلى غير سترة فليس له الدفع
لتقصيره ، والحكمة في السترة كف البصر عما وراءها ومنع من يحتاز دونها .

الحديث الثالث

عن عبد الله بن عباس رضى الله عنهما قال : « أَقْبَلْتُ رَاكِبًا عَلَى
حِمَارٍ أَتَانِي وَأَنَا يَوْمَئِذٍ قَدْ نَاهَزْتُ الْإِحْتِلَامَ ، وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ يُصَلِّي بِالنَّاسِ بِمَعْنَى إِلَى غَيْرِ جِدَارٍ فَرَرْتُ بَيْنَ يَدَيْ بَعْضِ
الصَّفِّ فَزَلْتُ وَأَرْسَلْتُ الْأَتَانَ تَرْتَعُ وَدَخَلْتُ فِي الصَّفِّ فَلَمْ يُنْكِرْ
دَلَّكَ عَلَى أَحَدٍ » .

(قوله إلى غير جدار) قال ابن دقيق العيد : ولا يلزم من عدم الجدار عدم السترة انتهى ، واستدل به على أن سترة الإمام سترة لمن خلفه ، وفيه تقديم المصلحة الراجعة على المفسدة الخفيفة .

الحديث الرابع

عن عائشة رضى الله عنها قالت : « كُنْتُ أَنَامُ بَيْنَ يَدَيْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَرَجُلَايَ فِي قِبْلَتِهِ فَإِذَا سَجَدَ غَمَزَنِي فَقَبَضْتُ رِجْلِي وَإِذَا قَامَ بَسَطْتُهُمَا ، وَالْيُيُوتُ يَوْمَئِذٍ لَيْسَ فِيهَا مَصَانِيحٌ » .

فيه دليل على جواز الصلاة إلى النائم إذا لم يشغله ، وعلى أن اللبس بغير لذة لا ينقض الطهارة ، وعلى أن العمل اليسير لا يفسد الصلاة ، وعن عبد الله بن الصامت عن أبي ذر رضى الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إذا قام أحدكم يصلى فإنه يستره إذا كان بين يديه مثل آخرة الرجل ، فإذا لم يكن بين يديه مثل آخرة الرجل فإنه يقطع صلاته المرأة والحمار والكلب الأسود ، قلت يا أبا ذر : ما بال الكلب الأسود من الكلب الأحمر من الكلب الأصفر ؟ قال يا ابن أخي : سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم كما سألتى فقال : « الكلب الأسود شيطان » ، رواه الجماعة إلا البخارى . واختلف العلماء فى معنى قطع الصلاة : فقال قوم : تبطل الصلاة بالمذكورات فى هذا الحديث ؛ وعن أحمد تبطل بمرور الكلب الأسود فقط ؛ وقال جمهور العلماء : لا تبطل بمرور شيء من ذلك ، وتأولوا القطع بنقص الصلاة لشغل القلب بهذه الأشياء ، وليس المراد إبطالها . وعن أبي هريرة رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « إذا صلى أحدكم فليجعل تلقاء وجهه شيئاً فإن لم يجد فلينصب عصا ، فإن لم يكن معه عصا فليخط خطاً ثم لا يضره من مر بين يديه » ، رواه أحمد وأبو داود وابن ماجه .

باب جامع الحديث الأول

عن أبي قتادة الحارث بن ربعي الأنصاري رضي الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إِذَا دَخَلَ أَحَدُكُمْ الْمَسْجِدَ فَلَا يَجْلِسُ حَتَّى يُصَلِّيَ رَكَعَتَيْنِ » .

فيه دليل على استحباب صلاة تحية المسجد . قال الحافظ : واتفق أئمة الفتوى على أن الأمر في ذلك للندب . وقال الطحاوي : الأوقات التي نهى عن الصلاة فيها ليس هذا الأمر بداخل فيها . قال الحافظ : هما عموماً تعارضاً : الأمر بالصلاة لكل داخل غير تفصيل ، والنهي عن الصلاة في أوقات مخصوصة فلا بد من تخصيص أحد العمومين ؛ فذهب جمع إلى تخصيص النهي وتعميم الأمر وهو الأصح عند الشافعية ؛ وذهب جمع إلى عكسه وهو قول الحنفية والمالكية انتهى . والحديث له سبب ، وهو أن أبا قتادة دخل المسجد فوجد النبي صلى الله عليه وسلم جالساً بين أصحابه فجلس معهم ، فقال له : ما منعك أن تركع ؟ قال : رأيتك جالساً والناس جلوس ، قال : فإذا دخل أحدكم المسجد فلا يجلس حتى يصلي ركعتين ، رواه مسلم ، ولابن أبي شيبة : « أعطوا المساجد حقها . قيل له : وما حقها ؟ قال : ركعتين قبل أن تجلس » .

الحديث الثاني

عن زيد بن أرقم قال : « كُنَّا نَتَكَلَّمُ فِي الصَّلَاةِ يُكَلِّمُ الرَّجُلُ مِثْلًا

صَاحِبُهُ وَهُوَ إِلَى جَنْبِهِ فِي الصَّلَاةِ حَتَّى نَزَلَتْ : (وَقُومُوا لِلَّهِ قَانِتِينَ)
فَأَمَرْنَا بِالسُّكُوتِ وَنَهَيْنَا عَنِ الْكَلَامِ .

الفتوت : هنا السكوت ، وأجنع العلماء على أن الكلام في الصلاة من عالم
بالتحريم عامد لغير مصلحتها أو إيقاظ مسلم مبطل لها .

الحديث الثالث

عن عبد الله بن عمر وأبي هريرة رضى الله عنهم عن رسول الله
صلى الله عليه وسلم أنه قال : « إِذَا اشْتَدَّ الْحَرُّ فَأَبْرِدُوا عَنِ الصَّلَاةِ ،
فَإِنَّ شِدَّةَ الْحَرِّ مِنْ فَيْحِ جَهَنَّمَ » .

فيه دليل على استجاب تأخير الظهر في شدة الحر إلى أن يبرد الوقت وينكسر
الوهج ، والأحاديث الدالة على فضيلة التعجيل عامة ، وهذا خاص ، والخاص
مقدم على العام ، والحكمة في الإبراد دفع المشقة لكونها قد تسلب الحشوع .

الحديث الرابع

عن أنس بن مالك رضى الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم : « مَنْ نَسِيَ صَلَاةً فَلْيُصَلِّهَا إِذَا ذَكَرَهَا ، لَا كَفَّارَةَ لَهَا
إِلَّا ذَلِكَ ، وَتَلَا قَوْلَهُ تَعَالَى : أَقِمِ الصَّلَاةَ لِذِكْرِي » ، ولمسلم : « مَنْ
نَسِيَ صَلَاةً أَوْ نَامَ عَنْهَا فَكَفَّارَتُهَا أَنْ يُصَلِّيَهَا إِذَا ذَكَرَهَا » .

(قوله وتلا قوله تعالى : أقم الصلاة لذكرى) قال مجاهد في قوله تعالى : وأقم الصلاة لذكرى ، أى أقم الصلاة لتذكرى بها . وقال مقاتل : إذا تركت صلاة ثم ذكرتها فأقمها . وفي الحديث دليل على وجوب قضاء الصلاة إذا فات بالنوم أو بالنسيان فوراً ولا إثم عليه ، وأما العامد فإنه يجب عليه قضاؤها والإثم باق عليه بإخراجه الصلاة عن وقتها . قال الله تعالى : (تخلف من بعدهم خلف أضاعوا الصلاة واتبعوا الشهوات فسوف يلقون غياً إلا من تاب وآمن وعمل صالحاً فأولئك يدخلون الجنة ولا يظلمون شيئاً) .

الحديث الخامس

عن جابر بن عبد الله رضى الله عنه « أَنَّ مُعَاذَ بْنَ جَبَلٍ كَانَ يُصَلِّي مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْعِشَاءَ الْآخِرَةَ ثُمَّ يَرْجِعُ إِلَى قَوْمِهِ فَيُصَلِّي بِهِمْ تِلْكَ الصَّلَاةَ » .

فيه دليل على جواز اقتداء المفترض بالمتنفل ، وللدارقطني « فهى لهم فريضة وله تطوع » . قال الحافظ : وهو حديث صحيح رجاله رجال الصحيح ، وفيه جواز إعادة الصلاة الواحدة في اليوم الواحد مرتين .

الحديث السادس

عن أنس بن مالك رضى الله عنه قال : « كُنَّا نُصَلِّي مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي شِدَّةِ الْحَرِّ فَإِذَا لَمْ يَسْتَطِعْ أَحَدُنَا أَنْ يُمَكِّنَ جَبْهَتَهُ مِنَ الْأَرْضِ بَسَطَ ثَوْبَهُ فَسَجَدَ عَلَيْهِ » .

فيه دليل على جواز استعمال الثياب وغيرها في الحيلولة بين المصلي وبين الأرض لاتقاء حرها وبردها ، وفيه جواز السجود على الثوب المتصل بالمصلي ، وفيه جواز العمل القليل في الصلاة ومراعاة الخشوع فيها ، وفيه جواز الصلاة في شدة الحر وإن كان الإبراد أفضل .

الحديث السابع

عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
« لَا يُصَلِّي أَحَدُكُمْ فِي الثَّوْبِ الْوَاحِدِ لَيْسَ عَلَى عَاتِقِهِ مِنْهُ شَيْءٌ » .

(قوله لا يصلي) لا نافية ، وهو خبر بمعنى النهي . واختلف العلماء في وجوب ستر العاتق ؛ فذهب الجمهور إلى استحبابه وصحة صلاة من تركه ، وحملوا النهي على التنزيه . وعن أحد : لا تصح صلاة من قدر على ذلك فتركه ، وعنه تصح ويأثم ؛ واختار ابن المنذر وجوبه إذا كان الثوب واسعاً ؛ لحديث جابر رضي الله عنه : أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « إذا كان الثوب واسعاً فالتحف به ، يعني في الصلاة . ولمسلم : « تخالف بين طرفيه ، وإن كان ضيقاً فاتزر به ، متفق عليه .

الحديث الثامن

عن جابر بن عبد الله رضي الله عنهما ، عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : مَنْ أَكَلَ ثُومًا أَوْ بَصَلًا فَلْيَعْتَزِلْنَا أَوْ لِيَعْتَزِلْ مَسْجِدَنَا وَلِيَقْعُدْ فِي بَيْتِهِ ؛ وَأَتَى بِقِدْرِ فِيهِ خُضْرَاتٌ مِنْ بَقُولٍ فَوَجَدَ لَهَا رِيحًا ، فَسَأَلَ ، فَأُخْبِرَ بِمَا فِيهَا مِنَ الْبَقُولِ ، فَقَالَ : قَرَّبُوهَا إِلَى بَعْضِ أَصْحَابِهِ ، فَلَمَّا رَأَاهُ كَرِهَ أَكْلَهَا ، قَالَ : كُلْ فَإِنِّي أَنَا جِي مِنْ لَا تُنَاجِي .

الحديث التاسع

عن جابر أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « مَنْ أَكَلَ الثُّومَ أَوْ الثَّوْمَ أَوْ الْكَرَّاثَ فَلَا يَقْرَبَنَّ مَسْجِدَنَا ، فَإِنَّ الْمَلَائِكَةَ تَتَأَذَّى مِمَّا يَتَأَذَّى مِنْهُ بَنُو الْإِنْسَانِ » .

فيه دليل على النهي عن حضور الجماعة لمن به رائحة من هذه المذكورات لإيذائه المسلمين والملائكة . قال الخطابي : توهم بعضهم أن أكل الثوم عذر في التخلف عن الجماعة ، وإنما هو عقوبة لآكله على فعله إذ حرم فضل الجماعة . قال الحافظ : ولا تعارض بين امتناعه صلى الله عليه وسلم من أكل الثوم وغيره مطبوخا وبين إذته لهم في أكل ذلك مطبوخا ، فقد علل ذلك بقوله « إني لست كأحد منكم » .

باب التشهد

الحديث الأول

عن عبد الله بن مسعود رضى الله قال : « عَلَّمَنِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ التَّشَهُدَ كَفِّي بَيْنَ كَفْيِهِ كَمَا يُعَلِّمُنِي السُّورَةَ مِنَ الْقُرْآنِ : التَّحِيَّاتُ لِلَّهِ وَالصَّلَوَاتُ وَالطَّيِّبَاتُ ، السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ ، السَّلَامُ عَلَيْنَا وَعَلَى عِبَادِ اللَّهِ الصَّالِحِينَ ، أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ » وفي لفظ : « إِذَا قَعَدَ

أَحَدُكُمْ لِلصَّلَاةِ فَلْيَقُلْ : التَّحِيَّاتُ لِلَّهِ وَذَكَرَهُ . وَفِيهِ : فَإِنَّكُمْ إِذَا
فَعَلْتُمْ ذَلِكَ فَقَدْ سَلَّمْتُمْ عَلَى كُلِّ عَبْدٍ صَالِحٍ فِي السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ .
وَفِيهِ : فَلْيَتَخَيَّرْ مِنَ الْمَسْأَلَةِ مَا شَاءَ . »

قال الترمذی : حديث ابن مسعود أصح حديث في التشهد والعمل عليه عند
أكثر أهل العلم من الصحابة والتابعين انتهى . (قوله ثم ليتخير من المسألة ما شاء)
فيه دليل على جواز كل سؤال يتعلق بالدنيا والآخرة في الصلاة وغيرها .

الحديث الثاني

عن عبد الرحمن بن أبي ليلى قال : « لَقِيتُ كَعْبُ بْنَ عُجْرَةَ فَقَالَ :
أَلَا أَهْدِي لَكُمْ هَدِيَّةً ؟ إِنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَرَجَ عَلَيْنَا
فَقُلْنَا : يَا رَسُولَ اللَّهِ عَلِمْنَا كَيْفَ نُسَلِّمُ عَلَيْكَ فَكَيْفَ نُصَلِّيْ عَلَيْكَ ؟
قَالَ : قُولُوا اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِ مُحَمَّدٍ كَمَا صَلَّيْتَ عَلَى آلِ إِبْرَاهِيمَ
إِنَّكَ حَمِيدٌ مُجِيدٌ ، وَبَارِكْ عَلَى مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِ مُحَمَّدٍ كَمَا بَارَكْتَ عَلَى إِبْرَاهِيمَ
إِنَّكَ حَمِيدٌ مُجِيدٌ » .

(قوله كما صليت على آل إبراهيم) وقع البخاري في كتاب أحاديث الأنبياء
من صحيحه في ترجمة إبراهيم عليه السلام بلفظ : كما صليت على إبراهيم وعلى آل
إبراهيم ، وكذا في قوله كما باركت ، .

الحديث الثالث

عن أبي هريرة رضى الله عنه قال : « كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَدْعُو فِي صَلَاتِهِ : اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ ، وَمِنْ عَذَابِ النَّارِ ، وَمِنْ فِتْنَةِ الْمَحْيَا وَالْمَمَاتِ ، وَمِنْ فِتْنَةِ الْمَسِيحِ الدَّجَالِ » .
وفي لفظ لمسلم : « إِذَا تَشَهَّدَ أَحَدُكُمْ فَلْيَسْتَعِذْ بِاللَّهِ مِنْ أَرْبَعٍ .
يقول : اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْ عَذَابِ جَهَنَّمَ ثُمَّ ذَكَرَ نَحْوَهُ » .

الدجال : الكذاب ؛ والمراد به هنا الذي يخرج في آخر الزمان يدعى الألوهية .
وفي الحديث دليل على استحباب الدعاء بعد التشهد والصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم ، والاستعاذة بالله من هذه الأربع في كل صلاة لعظم الأمر فيها وشدة البلاء في وقوعها .

الحديث الرابع

عن عبد الله بن عمرو بن العاص ، عن أبي بكر الصديق رضى الله عنهم « أَنَّهُ قَالَ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : عَلَّمَنِي دُعَاءَ أَدْعُو بِهِ فِي صَلَاتِي ، قَالَ قُلِ : اللَّهُمَّ إِنِّي ظَلَمْتُ نَفْسِي ظُلْمًا كَثِيرًا وَلَا يَغْفِرُ الذُّنُوبَ إِلَّا أَنْتَ فَاعْفِرْ لِي مَغْفِرَةً مِنْ عِنْدِكَ وَارْحَمْنِي إِنَّكَ أَنْتَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ » .

فيه دليل على استحباب هذا الدعاء في الصلاة خصوصاً بعد التشهد ، وفيه استحباب طلب التعليم من العالم .

الحديث الخامس

عن عائشة رضى الله عنها قالت : « مَا صَلَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَاةً بَعْدَ أَنْ نَزَلَتْ عَلَيْهِ إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ ، إِلَّا يَقُولُ فِيهَا : سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وَبِحَمْدِكَ اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي » وفي لفظ : « كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُكثِرُ أَنْ يَقُولَ فِي رُكُوعِهِ وَسُجُودِهِ : سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ رَبَّنَا وَبِحَمْدِكَ اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي » .

فيه دليل على استحباب هذا الدعاء في الركوع والسجود . قال ابن دقيق العيد : ولا يعارضه قوله عليه السلام : فأما الركوع فعظموا فيه الرب ، وأما السجود فاجتهدوا في الدعاء ، فإنه يؤخذ من هذا الحديث الجواز ، ومن ذلك الأولوية بتخصيص الركوع بالتعظيم .

باب الوتر

الحديث الأول

عن عبد الله بن عمر رضى الله عنهما قال : « سَأَلَ رَجُلٌ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ عَلَى الْمِنْبَرِ مَا تَرَى فِي صَلَاةِ اللَّيْلِ ؟ قَالَ : مَثْنَى مَثْنَى ، فَإِذَا خَشِيَ أَحَدُكُمْ الصُّبْحَ صَلَّى وَاحِدَةً فَأَوْتَرَتْ لَهُ مَا صَلَّى ، وَأَنَّهُ كَانَ يَقُولُ : اجْعَلُوا آخِرَ صَلَاتِكُمْ بِاللَّيْلِ وَتَرًا » .

الوتر من أكد السنن لا ينبغي تركه . وفي الحديث دليل على استحباب التسليم في كل ركعتين من صلاة الليل ، واستحباب الإيتار بركعة واحدة ، وإن أوتر بثلاث أو خمس فلا بأس كما ورد ذلك في الأحاديث الآخر ، ويجوز الوصل ؛ والفصل أفضل لكونه صلى الله عليه وسلم أجاب به السائل .

الحديث الثاني

عن عائشة رضي الله عنها قالت : « مِنْ كُلِّ اللَّيْلِ قَدْ أَوْتَرَتْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ أَوَّلِ اللَّيْلِ وَأَوْسَطِهِ وَآخِرِهِ فَأَنْتَهَى وَتَرَهُ إِلَى السَّحَرِ » .

فيه دليل على استحباب تأخير الوتر إلى آخر الليل لمن وثق بالاستيقاظ .

الحديث الثالث

عن عائشة رضي الله عنها قالت : « كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي مِنَ اللَّيْلِ ثَلَاثَ عَشْرَةَ رَكْعَةً يُوتِرُ مِنْ ذَلِكَ بِخَمْسٍ لَا يَجْلِسُ فِي شَيْءٍ إِلَّا فِي آخِرِهَا » .

فيه دليل على جواز الإيتار بخمس بسلام واحد . وعن أم سلمة رضي الله عنها قالت : « كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَصَلِّي مِنَ اللَّيْلِ ثَلَاثَ عَشْرَةَ رَكْعَةً يُوتِرُ بِسَبْعٍ وَبِخَمْسٍ لَا يَفْصَلُ بَيْنَهُنَّ بِسَلَامٍ وَلَا كَلَامٍ ، رَوَاهُ أَحَدُ النَّسَائِيَّ وَابْنُ مَاجَه .

باب الذكر عقب الصلاة

الحديث الأول

عن عبد الله بن عباس رضى الله عنهما « أَنَّ رَفَعَ الصَّوْتِ بِالذِّكْرِ حِينَ يَنْصَرِفُ النَّاسُ مِنَ الْمَكْتُوبَةِ كَانَ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ » قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ كُنْتُ أَعْلَمُ إِذَا انْصَرَفُوا بِذَلِكَ إِذَا سَمِعْتُهُ .
وفى لفظ : « مَا كُنَّا نَعْرِفُ اتِّقِضَاءَ صَلَاةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَّا بِالتَّكْبِيرِ » .

فيه دليل على استحباب رفع الصوت بالذكر عقب المكتوبة .

الحديث الثانى

عن وَرَّادٍ مَوْلَى الْمُغِيرَةِ بْنِ شُعْبَةَ قَالَ : « أَمَلَى عَلَى الْمُغِيرَةِ بْنِ شُعْبَةَ فِي كِتَابٍ إِلَى مُعَاوِيَةَ : أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَقُولُ فِي ذُبُرِ كُلِّ صَلَاةٍ مَكْتُوبَةٍ : لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ . اللَّهُمَّ لَا مَانِعَ لِمَا أَعْطَيْتَ وَلَا مُعْطِيَ لِمَا مَنَعْتَ وَلَا يَنْفَعُ ذَا الْجَدِّ مِنْكَ الْجَدُّ » ثُمَّ وَفَدَتْ بَعْدَ عَلَى مُعَاوِيَةَ فَسَمِعْتَهُ يَأْمُرُ النَّاسَ بِذَلِكَ .

وفى لفظ : « كَانَ يَنْهَى عَنْ قِيلَ وَقَالَ ، وَإِضَاعَةِ الْمَالِ ، وَكَثْرَةِ السُّؤَالِ ؛ وَكَانَ يَنْهَى عَنْ عُقُوقِ الْأُمَّهَاتِ ، وَوَادِ الْبَنَاتِ ، وَمَنْعِ وَهَاتِ » .

(قوله ولا ينفع ذا الجد منك الجد) أى لا ينفع ذا الحظ حظه وإنما ينفعه العمل الصالح كما قال تعالى : (إن أكرمكم عند الله أتقاكم) وقال تعالى : (يوم لا ينفع مال ولا بنون إلا من أتى الله بقلب سليم) وإضاعة المال بذله فى غير مصلحة دينية ولا دنيوية .

قال ابن دقيق العيد : وأما كثرة السؤال ففيه وجهان . أحدهما : أن يكون ذلك راجعاً إلى الأمور العلية ، وقد كانوا يكرهون تكلف المسائل التى لا تدعو الحاجة إليها ، وفى حديث معاوية : « نهى عن الأغلوطات ، وهى شداد المسائل وصعابها ، وإنما كان ذلك مكروها لما يتضمن كثيراً من التكلف فى الدين والتتبع والرجم بالظن من غير ضرورة تدعو إليه مع عدم الأمن من العثار وخطأ الظن ، والأصل المنع من الحكم بالظن إلا أن تدعو الضرورة إليه .

الوجه الثانى : أن يكون ذلك راجعاً إلى سؤال المال ، وقد وردت أحاديث فى تعظيم مسألة الناس انتهى . قال الحافظ : والأولى حمله على العموم .

(قوله وكان ينهى عن عقوق الأمهات ووآد البنات) أى قتلهن (ومنع وهات) أى منع ما أمر ببذله ، وسؤال ما ليس له ، وحكم اختصاص الأم بالذكر لإظهار لعظم حقها ، والعقوق محرّم فى حق الوالدين جميعاً . وفى لفظ : « إن الله حرم عليكم عقوق الأمهات ، ووآد البنات ومنعا وهات ، وكره لكم قيل وقال ، وكثرة السؤال ، وإضاعة المال » . قال الحافظ : وفى الحديث استحباب هذا الذكر عقب الصلوات لما اشتمل عليه من ألفاظ التوحيد ونسبة الأفعال إلى الله والمنع والإعطاء وتام القدرة ، وفيه المبادرة إلى امتثال السنن وإشاعتها .

الحديث الثالث

عن سمي مولى أبى بكر بن عبد الرحمن بن الحارث بن هشام ، عن أبى صالح السمان ، عن أبى هريرة رضى الله عنه « أَنَّ فَقَرَاءَ الْمُسْلِمِينَ

أَتَوْا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالُوا: يَا رَسُولَ اللَّهِ ذَهَبَ أَهْلُ الدُّنُورِ
بِالدَّرَجَاتِ الْعُلَى وَالنَّعِيمِ الْمُقِيمِ قَالَ: وَمَا ذَاكَ؟ قَالُوا: يُصَلُّونَ كَمَا نُصَلِّي
وَيَصُومُونَ كَمَا نَصُومُ وَيَتَصَدَّقُونَ وَلَا تَتَصَدَّقُ وَيُعْتِقُونَ وَلَا نُعْتِقُ.
فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَفَلَا أَعَلَّكُمْ شَيْئًا تُذَكِّرُونَ بِهِ
مَنْ سَبَقَكُمْ وَتَسْبِقُونَ مَنْ بَعْدَكُمْ وَلَا يَكُونُ أَحَدٌ أَفْضَلَ مِنْكُمْ
إِلَّا مَنْ صَنَعَ مِثْلَ مَا صَنَعْتُمْ، قَالُوا: بَلَى يَا رَسُولَ اللَّهِ؟ قَالَ: تُسَبِّحُونَ
وَتُكَبِّرُونَ وَتُحَمِّدُونَ ذُبُرَ كُلِّ صَلَاةٍ ثَلَاثًا وَثَلَاثِينَ مَرَّةً. قَالَ
أَبُو صَالِحٍ: فَرَجَعَ فَقَرَاءَ الْمُهَاجِرِينَ فَقَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ: سَمِعَ إِخْوَانُنَا
أَهْلُ الْأَمْوَالِ بِنَا فَعَلْنَا فَفَعَلُوا مِثْلَهُ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ: ذَلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ. قَالَ سَمِيُّ: خَدِثْتُ بَعْضَ أَهْلِ
بِهَذَا الْحَدِيثِ فَقَالَ: وَهَمَّتْ إِنَّمَا قَالَ: «تُسَبِّحُ اللَّهَ ثَلَاثًا وَثَلَاثِينَ
وَتُحَمِّدُ اللَّهَ ثَلَاثًا وَثَلَاثِينَ وَتُكَبِّرُ اللَّهَ ثَلَاثًا وَثَلَاثِينَ» فَرَجَعْتُ إِلَى
أَبِي صَالِحٍ فَذَكَرْتُ لَهُ ذَلِكَ فَقَالَ: «اللَّهُ أَكْبَرُ وَسُبْحَانَ اللَّهِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ
حَتَّى يَبْلُغَ مِنْ جَمِيعِهِنَّ ثَلَاثًا وَثَلَاثِينَ».

الدُّنُورُ: جمع دُور هو المال الكثير (قوله تسبحون وتكبرون وتحمدون دبر
كل صلاة ثلاثاً وثلاثين) قال الحافظ: يحتمل أن يكون المجموع للجميع فإذا وزع
كان بكل واحد إحدى عشرة، والأظهر أن المراد أن المجموع لكل فرد فرد: أي
تسبحون خلف كل صلاة ثلاثاً وثلاثين وتحمدون كذلك وتكبرون كذلك انتهى.

قلت : ويؤيده ما رواه مسلم عن أبي هريرة رضى الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « من سبح الله دبر كل صلاة ثلاثاً وثلاثين وحمد الله ثلاثاً وثلاثين وكبر الله ثلاثاً وثلاثين فتلك تسع وتسعون وقال تمام المائة لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير غفرت خطاياهم ولو كانت مثل زبد البحر ، . قال الحافظ : وفي الحديث من القوائد غير ما تقدم أن العالم إذا سئل عن مسألة يقع فيها الخلاف أن يجيب بما يلحق به المفضل درجة الفاضل ولا يجيب بنفس الفاضل لثلاث يقع الخلاف ، وفيه التوسعة في الغبطة والفرق بينهما وبين الحسد المذموم ، وفيه المسابقة إلى الأعمال المحصلة للدرجات العالية لمبادرة الأغنياء إلى العمل بما بلغهم ، وفيه أن العمل السهل قد يدرك به صاحبه فضل العمل الشاق ، وفيه أن العمل القاصر قد يساوى المتعدى .

الحديث الرابع

عن عائشة رضى الله عنها « أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَّى فِي خَمِيصَةٍ لَهَا أَعْلَامٌ ، فَنَظَرَ إِلَى أَعْلَامِهَا نَظْرَةً ، فَلَمَّا انْصَرَفَ قَالَ : اذْهَبُوا بِخَمِيصَتِي هَذِهِ إِلَى أَبِي جَهْمٍ وَأَتُونِي بِأَنْبِجَانِيَّةٍ أَبِي جَهْمٍ فَإِنَّهَا الْهَتِّي آتِقًا عَنْ صَلَاتِي » .

الخميصة : كساء مربع له أعلام ، والأنبجانية : كساء غليظ .

قال ابن دقيق العيد : فيه دليل على جواز لباس الثوب ذي العلم وعلى أن اشتغال الفكر يسيراً غير قادح في الصلاة ، وفيه دليل على طلب الخشوع في الصلاة والإقبال عليها ونفي ما يقتضى شغل الخاطر بغيرها انتهى . وقال شيخنا سعد بن عتيق رحمه الله تعالى : في الحديث دليل على جواز الكلام بعد السلام قبل الذكر والدعاء ، والله أعلم .

[تمة] وعن ثوبان قال : « كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا انصرف من صلاته استغفر ثلاثاً وقال : اللهم أنت السلام ومنك السلام تباركت يا ذا الجلال والإكرام ، رواه الجماعة إلا البخارى . وعن أبى أمامة قال : « قيل يا رسول الله : أى الدعاء أسمع ؟ قال : جوف الليل الآخر ، ودبر الصلوات المكتوبات ، رواه الترمذى . وعن أم سلمة : أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يقول إذا صلى الصبح حين يسلم : اللهم إني أسألك علماً نافعاً ورزقاً طيباً وعملاً متقبلاً ، رواه أحمد وابن ماجه . وأخرج مسلم من حديث البراء ، أنه صلى الله عليه وسلم كان يقول بعد الصلاة : رب قنى عذابك يوم تبعث عبادك ، قال الشوكانى : وورد عقب المغرب والفجر بخصوصهما عند أحمد والنسائى ، من قال قبل أن ينصرف منهما : لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، له الملك وله الحمد وهو على كل شىء قدير عشر مرات كتب له عشر حسنات ومحى عنه عشر سيئات وكان يومه فى حرز من الشيطان . »

باب الجمع بين الصلاتين فى السفر

الحديث الأول

عن عبد الله بن عباس رضى الله عنهما قال : « كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يجمع فى السفر بين صلاة الظهر والعصر إذا كان على ظهر سيرة ويجمع بين المغرب والعشاء . »

قال الموفق فى المفتى : الجمع بين الصلاتين فى السفر فى وقت إحداها جائز فى قول أكثر أهل العلم . وقال المجد فى المنتقى ، باب جمع المقيم لمطر أو غيره ، عن ابن عباس رضى الله عنهما ، أن النبي صلى الله عليه وسلم صلى بالمدينة سبعاً وثمانياً الظهر والعصر والمغرب والعشاء ، متفق عليه .

باب قصر الصلاة في السفر

الحديث الأول

عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما قال : « صَحِبْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَكَانَ لَا يَزِيدُ فِي السَّفَرِ عَلَى رَكْعَتَيْنِ وَأَبَا بَكْرٍ وَعُمَرُ وَعُثْمَانُ كَذَلِكَ » .

هذا هو لفظ رواية البخاري في الحديث ولفظ رواية مسلم أكثر وأزيد فليعلم ذلك .

الأصل في قصر الصلاة الكتاب والسنة والإجماع . قال الله تعالى : (وإذا ضربتم في الأرض فليس عليكم جناح أن تقصروا من الصلاة إن خفتم أن يفتنكم الذين كفروا) وروى مسلم عن يعلى بن أمية « قلت لعمر بن الخطاب : ليس عليكم جناح أن تقصروا من الصلاة إن خفتم أن يفتنكم الذين كفروا ؛ وقد أمن الناس فقال : عجبت مما عجبت منه فسألت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : صدقة تصدق الله بها عليكم فاقبلوا صدقته . »

(قوله ولفظ رواية مسلم أكثر وأزيد) قال مسلم : وحدثنا عبد الله بن مسلمة ابن قعنب ، حدثنا عيسى بن حفص بن عاصم بن عمر بن الخطاب عن أبيه قال : « صحبت ابن عمر في طريق مكة ، قال فصلينا بنا الظهر ركعتين ثم أقبل وأقبلنا معه حتى جاء رحله وجلس وجلسنا معه فحانت منه التفاتة نحو حيث صلى فرأى ناساً قياماً فقال : ما يصنع هؤلاء ؟ قلت : يسبحون قال لو كنت مسجاً أتممت صلاتي بإبن أخي ، إني صحبت رسول الله صلى الله عليه وسلم في السفر فلم يزد على ركعتين حتى قبضه الله ، وصحبت أبا بكر فلم يزد على ركعتين حتى قبضه الله ، وصحبت عمر فلم يزد على ركعتين حتى قبضه الله ثم صحبت عثمان فلم يزد على ركعتين حتى قبضه الله ،

وقد قال الله (لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة) قال النووي : وقد اتفق العلماء على استحباب النوافل المطلقة في السفر واختلفوا في استحباب النوافل الراتبية ، فكرها ابن عمر وآخرون ، واستحبها الشافعي وأصحابه والجمهور .

[فائدة] عن ابن عباس رضي الله عنهما « أنه قيل له : ما بال المسافر يصلي ركعتين في حال الانفراد وأربعاً إذا اتم بمقيم ؟ فقال تلك السنة ، رواه أحمد .

[تنبيه] ليس الجمع بسنة راتبية كما يعتقد أكثر المسافرين ، بل هو رخصة عارضة ، فسنة المسافر قصر الرباعية سواء كان له عذر أو لم يكن ، وأما جمعه بين الصلاتين فحاجة ورخصة .

باب الجمعة

الحديث الأول

عن سهل بن سعد الساعدي رضي الله عنه « أَنَّ رَجُلًا تَمَارَوًا فِي مَنِيرٍ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ أَيْ عُوْدٍ هُوَ ؟ فَقَالَ سَهْلٌ : مِنْ طَرْفَاءِ النَّابَةِ ، وَقَدْ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَامَ عَلَيْهِ فَكَبَّرَ وَكَبَّرَ النَّاسُ وَرَأَاهُ وَهُوَ عَلَى الْمَنِيرِ ثُمَّ رَكَعَ فَنَزَلَ الْقَهْقَرَى حَتَّى سَجَدَ فِي أَصْلِ الْمَنِيرِ ثُمَّ عَادَ حَتَّى فَرَغَ مِنْ آخِرِ صَلَاتِهِ ، ثُمَّ أَقْبَلَ عَلَى النَّاسِ فَقَالَ : يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّمَا صَنَعْتُ هَذَا لِتَأْتُمُّوا بِي وَلِتَتَعَلَّمُوا صَلَاتِي . » وفي لفظ : « صَلَّى عَلَيْهَا ثُمَّ كَبَّرَ عَلَيْهَا ثُمَّ رَكَعَ وَهُوَ عَلَيْهَا ثُمَّ نَزَلَ الْقَهْقَرَى » .

الأصل في فرض الجمعة الكتاب والسنة والإجماع . قال الله تعالى : (يا أيها الذين آمنوا إذا نودى للصلاة من يوم الجمعة فاسعوا إلى ذكر الله وذروا البيع ذلكم خير لكم إن كنتم تعلمون) . قال الحافظ : يستفاد من الحديث أن من فعل شيئاً يخالف العادة أن يبين حكمته لأصحابه ، وفيه مشروعية الخطبة على المنبر لكل خطيب خليفة كان أو غيره ، وفيه جواز قصد تعليم المأمومين أفعال الصلاة بالفعل وجواز العمل اليسير في الصلاة وكذا الكثير إن تفرق ، وفيه استحباب اتخاذ المنبر لكونه أبلغ في مشاهدة الخطيب والسماع منه واستحباب الافتتاح بالصلاة في كل جديد إما شكراً وإما تبركاً .

الحديث الثاني

عن عبد الله بن عمر رضى الله عنهما « أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : مَنْ جَاءَ مِنْكُمْ الْجُمُعَةَ فَلْيَغْتَسِلْ » .
فيه دليل على استحباب الغسل يوم الجمعة وتأكيده سنته .

الحديث الثالث

عن جابر بن عبد الله رضى الله عنهما قال « جَاءَ رَجُلٌ وَالنَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَخْطُبُ النَّاسَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ ، فَقَالَ : صَلَّيْتَ يَا فُلَانُ ؟ قَالَ : لَا ، قَالَ : فَمُفَارَكِعٌ رَكَعَتَيْنِ » وفي رواية « فَصَلَّ رَكَعَتَيْنِ » .

فيه دليل على استحباب صلاة تحية المسجد حال الخطبة ، وفي الحديث الآخر : « إذا جاء أحدكم يوم الجمعة والإمام يخطب فليركع ركعتين وليتجوّز فيهما » ، رواه مسلم ، وفيه أن التحية لا تقوت بالقعود ، وأن للخطيب أن يأمر في خطبته وينهى

ويبين الأحكام المحتاج إليها . وعن بريدة رضى الله عنه قال : « كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يخطبنا لجاء الحسن والحسين عليهما قيصان أحمران يمشيان ويعثران ، فنزل رسول الله صلى الله عليه وسلم من المنبر فخلعهما فوضعهما بين يديه ثم قال : صدق الله ورسوله (إنما أموالكم وأولادكم فتنة) نظرت إلى هذين الصديقين يمشيان ويعثران فلم أصبر حتى قطعت حديثي ورفعتهما ، رواه الخمسة .

الحديث الرابع

عن عبد الله بن عمر رضى الله عنهما قال : « كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يخطب خطبتين وهو قائم يفصل بينهما يجلس » .

فيه دليل على مشروعية الجلوس بين الخطبتين ، ولفظ الحديث في البخارى عن عبد الله بن عمر قال : « كان النبي صلى الله عليه وسلم يخطب خطبتين يقعد بينهما » .

الحديث الخامس

عن أبي هريرة رضى الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « إِذَا قُلْتَ لِصَاحِبِكَ أَنْصِتْ يَوْمَ الْجُمُعَةِ وَالْإِمَامُ يَخْطُبُ فَقَدْ لَمَوْتَ » .

اللعو مالا يحسن من الكلام ، وفيه دليل على وجوب الإنصات حال الخطبة فإن احتاج إلى مالا بد منه فبالإشارة .

الحديث السادس

عن أبي هريرة رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « مَنْ اغْتَسَلَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ ثُمَّ رَاحَ فِي السَّاعَةِ الْأُولَى فَكَأَنَّمَا قَرَّبَ

بَدَنَةً ، وَمَنْ رَاحَ فِي السَّاعَةِ الثَّانِيَةِ فَكَأَنَّمَا قَرَّبَ بَقَرَةً ، وَمَنْ رَاحَ فِي
السَّاعَةِ الثَّالِثَةِ فَكَأَنَّمَا قَرَّبَ كَبْشًا أَقْرَنَ ، وَمَنْ رَاحَ فِي السَّاعَةِ الرَّابِعَةِ
فَكَأَنَّمَا قَرَّبَ دَجَاجَةً ، وَمَنْ رَاحَ فِي السَّاعَةِ الْخَامِسَةِ فَكَأَنَّمَا قَرَّبَ
بَيْضَةً ، فَإِذَا خَرَجَ الْإِمَامُ حَضَرَتِ الْمَلَائِكَةُ يُسْتَمِعُونَ الذِّكْرَ .

(قوله ثم راح) أى ذهب ، وابتداء الساعات بعد ارتفاع الشمس ، وفيه
من الفوائد الحصى على الاغتسال يوم الجمعة وفضله ، وفصل التكبير إليها .

الحديث السابع

عن سلمة بن الأكوع ، وكان من أصحاب الشجرة رضى الله عنه
قال : « كُنَّا نُصَلِّيْ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي صَلَاةِ الْجُمُعَةِ
ثُمَّ تَنَصَّرَفُوا وَلَيْسَ لِلْحَيَّطَانِ ظِلٌّ يُسْتَظَلُّ بِهِ » . وفى لفظ : « كُنَّا
نُجْمَعُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا زَالَتِ الشَّمْسُ ثُمَّ نَرْجِعُ
فَتَتَّبَعُ النَّبِيَّ » .

(قوله نُجْمَعُ) أى نصلى الجمعة (قوله وليس للحيطان ظل يستظل به) لا يبنى
أصل الظل ولكن يبنى الظل الكثير الذى يستظلون به ، وفيه دليل على مشروعية
التكبير بصلاة الجمعة فى أول الوقت بعد الزوال . قال الموفق فى المغنى : المستحب
إقامة الجمعة بعد الزوال ، لأن النبى صلى الله عليه وسلم كان يفعل ذلك ، ولأن
فى ذلك خروجاً من الخلاف ، فإن علماء الأئمة اتفقوا على أن ما بعد الزوال وقت
للجمعة وإنما الخلاف فيما قبله انتهى . وقال النووى : وقد قال مالك وأبو حنيفة

والشافعي وجمهور العلماء : لا تجوز الجمعة إلا بعد زوال الشمس ، ولم يخالف في هذا إلا أحمد ابن حنبل وإسحاق لجوازها قبل الزوال انتهى . وقال البخاري : « وقت الجمعة إذا زالت الشمس » .

الحديث الثامن

عن أبي هريرة رضى الله عنه قال : « كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْرَأُ فِي صَلَاةِ الْفَجْرِ يَوْمَ الْجُمُعَةِ أَلَمْ تَنْزِيلِ السَّجْدَةِ ، وَهَلْ أَتَى عَلَى الْإِنْسَانِ » .

فيه دليل على استحباب قراءة هاتين السورتين في صلاة الفجر يوم الجمعة ، وقيل إن الحكمة في ذلك الإشارة إلى ما فيهما من ذكر خلق آدم وأحوال يوم القيامة لأن ذلك كان وسيقع يوم الجمعة . وعن أبي هريرة رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « خير يوم طلعت فيه الشمس يوم الجمعة ، فيه خلق آدم عليه السلام ، وفيه أدخل الجنة ، وفيه أخرج منها ، ولا تقوم الساعة إلا في يوم الجمعة » ، رواه مسلم .

باب صلاة العيدين

الحديث الأول

عن عبد الله بن عمر رضى الله عنهما قال : « كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ يُصَلُّونَ الْعِيدَيْنِ قَبْلَ الْخُطْبَةِ » .

الأصل في صلاة العيد : الكتاب والسنة والإجماع . قال الله تعالى : (فصل لربك وانحر) وفي الحديث دليل على مشروعية صلاة العيد قبل الخطبة .

الحديث الثاني

عن البراء بن عازب رضى الله عنه قال : « خَطَبَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ الْأَضْحَى بَعْدَ الصَّلَاةِ فَقَالَ : مَنْ صَلَّى صَلَاتَنَا وَنَسَكَ نُسُكَنَا فَقَدْ أَصَابَ النُّسُكَ ، وَمَنْ نَسَكَ قَبْلَ الصَّلَاةِ فَلَا نُسُكَ لَهُ .
فَقَالَ أَبُو بَرْدَةَ بْنُ نِيَارٍ خَالَ الْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ : يَا رَسُولَ اللَّهِ : إِنِّي نَسَكْتُ شَاتِي قَبْلَ الصَّلَاةِ وَعَرَفْتُ أَنَّ الْيَوْمَ يَوْمُ أَكْلٍ وَشُرْبٍ ، وَأَخْبَيْتُ أَنْ تَكُونَ شَاتِي أَوَّلَ مَا يُذْبَحُ فِي يَمِينِي ، فَذَبَحْتُ شَاتِي وَتَغَدَّيْتُ قَبْلَ أَنْ آتِيَ الصَّلَاةَ . قَالَ : شَأْنُكَ شَاءَ لَحْمٍ . قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ : فَإِنَّ عِنْدَنَا عَنَاقًا وَهِيَ أَحَبُّ إِلَيْنَا مِنْ شَاتَيْنِ ، أَفَتَجْزِي عَنِّي ؟ قَالَ : نَعَمْ ، وَلَنْ تَجْزِيَ عَنْ أَحَدٍ بَعْدَكَ » .

(قوله تجزى) أى تقضى ، ومنه قوله تعالى : (لا تجزى نفس عن نفس شيئاً)
وفى الحديث دليل على مشروعية الصلاة يوم العيد قبل الخطبة ، وأما ما ذبح قبل الصلاة لا تجزى عن الاضحية ، وأن العناق لا تجزى فى الاضحية . قال ابن دقيق العيد : وفيه دليل على أن المأمورات إذا وقعت على خلاف مقتضى الأمر لم يعذر فيها بالجهل ، وقد فرقوا فى ذلك بين المأمورات والمنهيات فعذروا فى المنهيات بالنسيان والجهل ، كما جاء فى حديث معاوية بن الحكم حين تكلم فى الصلاة انتهى .
قال الحافظ : وفى الحديث من الفوائد غير ما تقدم ، أن المرجع فى الأحكام إنما هو إلى النبي صلى الله عليه وسلم ، وأن خطابه للواحد يعم جميع المكلفين حتى يظهر دليل الخصوصية ، وفيه أن الإمام يعلم الناس فى خطبة العيد أحكام النحر ، وفيه جواز الاكتفاء فى الاضحية بالشاة الواحدة عن الرجل وعن أهل بيته . قال الشيخ

أبو محمد بن أبي جرة : وفيه أن العمل وإن وافق نية حسنة لم يصح إلا إذا وقع على وفق الشرع ، وفيه جواز أكل اللحم يوم العيد من غير لحم الأضحية ، وفيه كرم الرب سبحانه وتعالى لكونه شرع لعبيده الأضحية مع ما لهم فيها من الشهوة بالأكل والادّخار ، ومع ذلك ثبت لهم الأجر في الذبح ، وفي الحديث أن الجذع من المعز لا يجزى وهو قول الجمهور ، وفيه تأكيد أمر الأضحية ، وأن المقصود منها طيب اللحم وإيثار الجار على غيره ، وأن المفتى إذا ظهرت له من المستفتى أمانة الصدق كان له أن يسهل عليه حتى لو استفتاه اثنان في قضية واحدة جاز أن يفتي كلا منهما بما يناسب حاله ، وجواز إخبار المرء عن نفسه بما يستحق به الثناء عليه بقدر الحاجة انتهى ملخصاً . (قوله وتفتيت قبل أن آتى الصلاة) فيه جواز الأكل قبل صلاة الأضحية . قال ابن القيم في إعلام الموقعين : وتختلف الفتوى باختلاف الأشخاص والأحوال والأزمان ، والله أعلم .

الحديث الثالث

عن جندب بن عبد الله البجلي رضى الله عنه قال : « صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم النحر ثم خطب وقال : مَنْ ذَبَحَ قَبْلَ أَنْ يُصَلِّيَ فَلْيَذْبَحْ أُخْرَى مَكَانَهَا ، وَمَنْ لَمْ يَذْبَحْ فَلْيَذْبَحْ بِاسْمِ اللَّهِ » .
(قوله فليذبح بسم الله) أى فليذبح قائلاً بسم الله ، وفيه دليل على أن وقت الأضحية بعد صلاة العيد .

الحديث الرابع

عن جابر رضى الله عنه قال : « شَهِدْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ الْمَيْدِ فَبَدَأَ بِالصَّلَاةِ قَبْلَ الْخُطْبَةِ بِلَا أَذَانٍ وَلَا إِقَامَةٍ ،

ثُمَّ قَامَ مُتَوَكِّئًا عَلَى بِلَالٍ فَأَمَرَ بِتَقْوَى اللَّهِ وَحَثَّ عَلَى الطَّاعَةِ ، وَوَعَّظَ النَّاسَ وَذَكَرَهُمْ ، ثُمَّ مَضَى حَتَّى أَتَى النِّسَاءَ فَوَعَّظَهُنَّ وَذَكَرَهُنَّ .
فَقَالَ : تَصَدَّقْنَ فَإِنَّكُنَّ أَكْثَرَ حَاطِبِ جَهَنَّمَ ، فَقَامَتِ امْرَأَةٌ مِنْ سِطَةِ النِّسَاءِ سَفْعَاءَ الْخَدَيْنِ فَقَالَتْ : لِمَ يَا رَسُولَ اللَّهِ ؟ قَالَ : لِأَنَّكُنَّ تَكْثِرْنَ الشَّكَايَةَ وَتَكْفُرْنَ الْعَشِيرَ . قَالَ : جَعَلَنَ يَتَصَدَّقْنَ مِنْ حُلِيِّهِنَّ يُلْقِينَ فِي ثَوْبِ بِلَالٍ مِنْ أَقْرَاطِهِنَّ وَخَوَاتِمِهِنَّ » .

(قوله فقامت امرأة من سطة النساء) أى من وسطهن فى المجلس (قوله سفعاء الخدين) الأسفع والسفعاء : من أصاب خدّه لون يخالف لونه الأصلي من سواد أو خضرة أو غيره . والحديث يدل على عدم مشروعية الأذان والإقامة لصلاة العيد وهو بإجماع العلماء . قال ابن دقيق العيد : وكان تخصيص الفرائض بالأذان تمييزاً لها بذلك عن التوافل وإظهاراً لشرفها ، وهذه المقاصد التى ذكرها الراوى من الأمر بتقوى الله والحث على طاعته ، والموعظة والتذكير هى مقاصد الخطبة انتهى . قال الحافظ : وفى هذا الحديث من القوائد أيضاً استجباب وعظ النساء وتعليمهن أحكام الإسلام ، وتذكيرهن بما يجب عليهن ، وحثهن على الصدقة ، وتخصيصهن بذلك فى مجلس منفرد ، وحل ذلك كله إذا أمن الفتنة والمفسدة ، وفيه خروج النساء إلى المصلى ، واستدلال به على جواز صدقة المرأة من مالها من غير توقف على إذن زوجها أو على مقدار معين ، وفيه أن الصدقة من دوافع العذاب ، وفيه بذل النصيحة والإغلاظ بها لمن احتجج فى حقه إلى ذلك ، وفيه جواز طلب الصدقة للحتاجين ولو كان الطالب غير محتاج ؛ وفى مبادرة تلك النسوة على الصدقة بما يعزّ عليهن من حلين مع ضيق الحال فى ذلك الوقت دلالة على رفيع مقامهن فى الدين وحرصهن على امتثال أمر الرسول صلى الله عليه وسلم ، ورضى عنهن

الحديث الخامس

عن أم عطية نسيبة الأنصارية رضى الله عنها قالت : « أَمَرَنَا ،
تَعْنِي النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ نُخْرِجَ فِي الْعِيدَيْنِ الْعَوَاقِقَ وَذَوَاتِ
الْخُدُورِ ، وَأَمَرَ الْحَيْضَ أَنْ يَعْزِلْنَ مُصَلَّى الْمُسْلِمِينَ » وفي لفظ : « كُنَّا
نُؤَمِّرُ أَنْ نُخْرِجَ يَوْمَ الْعِيدِ حَتَّى تَخْرُجَ الْبُكْرُ مِنْ خُدْرِهِنَّ وَحَتَّى تَخْرُجَ
الْحَيْضُ فَيُكَبِّرْنَ بِكَبِيرِهِمْ وَيَدْعُونَ بِدُعَائِهِمْ يَرْجُونَ بَرَكَةَ ذَلِكَ
الْيَوْمِ وَطَهْرَتَهُ » .

العواقق : جمع عاتق ، وهي من بلغت الحلم ، أو قاربت ، أو استحقت التزويج
أو هي الكريمة على أهلها ، أو التي عتقت عن الامتهان في الخروج للخدمة . والخدور :
جمع خدر ، وهو ستر يكون في ناحية البيت تقعد البكر وراءه ، وبين العاتق والبكر
عموم وخصوص وجهي . وفي الحديث مشروعية صلاة العيدين في الصحراء ،
واستحباب خروج النساء يوم العيد ، وحضور الحيض واعتزالهن المصلي ، والله أعلم .

باب صلاة الكسوف

الحديث الأول

عن عائشة رضى الله عنها : « أَنَّ الشَّمْسَ خَسَفَتْ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَبَعَثَ مُنَادِيًا يُنَادِي : الصَّلَاةُ جَامِعَةٌ فَاجْتَمِعُوا ،
وَتَقَدَّمَ فَكَبَّرَ وَصَلَّى أَرْبَعَ رَكَعَاتٍ فِي رَكْعَتَيْنِ وَأَرْبَعَ سَجَدَاتٍ » .

الكسوف والخسوف : شيء واحد ، وكلاهما قد وردت به الاخبار ، وقال تعالى (فإذا برق البصر وخسف القمر) وفي الحديث مشروعية صلاة الكسوف جماعة ركعتين في كل ركعة ركوعان وسجدتان .

الحديث الثاني

عن أبي مسعود عقبة بن عامر الأنصاري البدرى رضى الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إِنَّ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ آيَتَانِ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ يُخَوِّفُ اللَّهُ بِهِمَا عِبَادَهُ ، وَإِنَّهُمَا لَا يَنْكَسِفَانِ لِمَوْتِ أَحَدٍ مِنَ النَّاسِ وَلَا لِحَيَاتِهِ ، فَإِذَا رَأَوْهُ يَتِمُّ مِنْهَا شَيْئًا فَصَلُّوا وَادْعُوا حَتَّى يَنْكَشِفَ مَا بَيْنَكُمْ » .

فيه دليل على مشروعية الصلاة لكسوف الشمس أو القمر ، وعلى مشروعيتهما في أى وقت حدث فيه الكسوف ، وفي الأمر بالدعاء والتضرع إلى الله تعالى (قوله وإنهما لا ينكسفان لموت أحد من الناس ولا لحياته) . قال الحافظ : وفي هذا الحديث إبطال ما كان أهل الجاهلية يعتقدونه من تأثير الكواكب في الأرض وهو نحو قوله في الحديث الآخر « يقولون مطرنا بنوء كذا » ، قال الخطابي : كانوا في الجاهلية يعتقدون أن الكسوف يوجب حدوث تغير في الأرض من موت أو ضرر ، فأعلم النبي صلى الله عليه وسلم أنه اعتقاد باطل ، وأن الشمس والقمر خلقان مسخران ليس لهما سلطان في غيرهما ولا قدرة على الدفع عن أنفسهما (قوله يخوف الله بهما عباده) . قال الحافظ : فيه رد على من يزعم من أهل الهيئة أن الكسوف أمر عادى لا يتأخر ولا يتقدم ، إذ لو كان كما يقولون لم يكن ذلك تخويف ويصير بمنزلة الجزر والمد في البحر . وقال ابن دقيق العيد : ربما يعتقد بعضهم أن الذى يذكره أهل الحساب يناق قوله « يخوف الله بهما عباده » ، وليس

بشيء ، لأن الله أفعالا على حسب العادة وأفعالا خارجة عن ذلك ، وقدرته حكمة على كل سبب فله أن يقطع ما يشاء من الأسباب والمسببات بعضها عن بعض ؛ وإذا ثبت ذلك فالعلماء بالله لقوة اعتقادهم في عموم قدرته على خرق العادة وأنه يفعل ما يشاء إذا وقع شيء غريب حدث عندهم الخوف لقوة ذلك الاعتقاد ، وذلك لا يمنع أن يكون هناك أسباب تجري عليها العادة إلا أن يشاء الله خرقها .

وحاصله أن الذي يذكره أهل الحساب إن كان حقاً في نفس الأمر لا ينافي كون ذلك مخوفاً لعباد الله تعالى ، والله أعلم .

الحديث الثالث

عن عائشة رضي الله عنها قالت : « خَسَفَتِ الشَّمْسُ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَامَ فَصَلَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالنَّاسِ فَأَطَالَ الْقِيَامَ ثُمَّ رَكَعَ فَأَطَالَ الرَّكُوعَ ، ثُمَّ قَامَ فَأَطَالَ الْقِيَامَ وَهُوَ دُونَ الْقِيَامِ الْأَوَّلِ ، ثُمَّ رَكَعَ فَأَطَالَ الرَّكُوعَ وَهُوَ دُونَ الرَّكُوعِ الْأَوَّلِ ، ثُمَّ سَجَدَ فَأَطَالَ السُّجُودَ ثُمَّ فَعَلَ فِي الرَّكْعَةِ الْأُخْرَى مِثْلَ مَا فَعَلَ فِي الرَّكْعَةِ الْأُولَى ، ثُمَّ انْصَرَفَ وَقَدْ تَجَلَّتِ الشَّمْسُ ، فَخَطَبَ النَّاسَ فَحَمِدَ اللَّهَ وَأَثْنَى عَلَيْهِ ثُمَّ قَالَ : إِنَّ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ آيَتَانِ مِنَ آيَاتِ اللَّهِ لَا يَنْخَسِفَانِ لِمَوْتِ أَحَدٍ وَلَا لِحَيَاتِهِ ، فَإِذَا رَأَيْتُمُ ذَلِكَ فَادْعُوا اللَّهَ وَكَبِّرُوا وَصَلُّوا وَتَصَدَّقُوا ، ثُمَّ قَالَ : يَا أُمَّةَ مُحَمَّدٍ وَاللَّهِ مَا مِنْ أَحَدٍ أَغْيَرَ مِنَ اللَّهِ سُبْحَانَهُ أَنْ يَرْنِي عَبْدُهُ أَوْ تَرْنِي أُمَّتُهُ ، يَا أُمَّةَ مُحَمَّدٍ

وَاللَّهُ لَوْ تَعْلَمُونَ مَا أَغْلَمَ لَضَحِكْتُمْ قَلِيلًا وَلَبَكَيْتُمْ كَثِيرًا . وفي لفظ : « فَاسْتَكْمَلَ أَرْبَعَ رَكَعَاتٍ وَأَرْبَعَ سَجَدَاتٍ » .

هذا الحديث مشتمل على صفة صلاة الكسوف . وفيه دليل على مشروعية الخطبة والموعظة بعدها ، وفيه الأمر بالصدقة وكثرة الذكر والدعاء والاستغفار .

(قوله ثم قام فأطال القيام وهو دون القيام الأول) في رواية : ثم قال : سمع الله لمن حمده ربنا ولك الحمد ، . [د قوله ما من أحد أغير من الله سبحانه أن يزني عبده أو تزني أمته ، وقيل غيرة الله تعالى ما يغير من حال العاصي بانتقامه منه ومنه قوله تعالى « إن الله لا يغير ما بقوم حتى يغيروا ما بأنفسهم » . وقال ابن دقيق العيد : أهل الشريعة في مثل هذا على قولين إما ساكت وإما مؤول على أن المراد بالغيرة شدة المنع والحماية فهو من مجاز الملازمة التي قلت والسكوت في هذا المقام ونحوه أسلم من الخوض في ذلك فتفسيرها أمارها كما وردت ، ولما كانت هذه المعصية من أقبح المعاصي وأشدّها تأثيراً في إثارة النفوس وغلبة الغضب ناسب ذلك تخويفهم في هذا المقام من مواخذة من حرم الفواحش وحماها : قال ابن دقيق العيد : فيه دليل على غلبة مقتضى الخوف وترجيح الخوف في الموعظة على الإشاعة بالرخص لما في ذلك من التسبب إلى تسامح النفوس لما جبلت عليه من الإخلال إلى الشهوات وذلك مرضها الخطر والطبيب الحاذق يقابل العلة بضدها لا بما يزيدنها انتهى] .

قال الحافظ : وفي حديث عائشة من الفوائد غير ما تقدم بالمبادرة بالصلاة وسائر ما ذكر عند الكسوف والرجز عن كثرة الضحك والحث على كثرة البكاء والتحقق بما سيصير إليه المرء من الموت والفناء والاعتبار بآيات الله ، وفيه الرد على من زعم أن للكواكب تأثير في الأرض لانتقاء ذلك عن الشمس والقمر فكيف بما دونهما ؟ وبيان ما يخشى اعتقاده على غير الصواب ، ومن حكمة وقوع الكسوف تبيين أنموذج ما سيقع في القيامة وصورة عقاب من لم يذنب والتنبية على سلوك طريق الخوف مع الرجاء لوقوع الكسوف بالكوكب ، ثم كشف ذلك عنه ليكون المؤمن من ربه على خوف ورجاء . وفي الكسوف إشارة إلى تقييح رأى من يعبد

الشمس أو القمر ، وحل بعضهم الأمر في قوله (لا تسجدوا للشمس ولا للقمر
واسجدوا لله الذى خلقهن) على صلاة الكسوف لأنه الوقت الذى يناسب
الإعراض عن عبادتها لما يظهر فيهما من التغير والنقص المنزه عنه المعبود جل
وعلا سبحانه وتعالى .

الحديث الرابع

عن أبى موسى الأشعرى رضى الله عنه قال : « خَسَفَتِ الشَّمْسُ
عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَامَ فَرَعًا يَخْشَى أَنْ تَكُونَ
السَّاعَةُ حَتَّى أَتَى الْمَسْجِدَ فَقَامَ فَصَلَّى بِأَطْوَلِ قِيَامٍ وَرُكُوعٍ وَسُجُودٍ
مَا رَأَيْتُهُ يَفْعَلُهُ فِي صَلَاتِهِ قَطُّ ، ثُمَّ قَالَ : إِنَّ هَذِهِ الْآيَاتُ الَّتِي يُرْسِلُهَا
اللَّهُ تَعَالَى لَا تَكُونُ لِمَوْتِ أَحَدٍ وَلَا لِحَيَاتِهِ وَلَكِنَّ اللَّهَ يُرْسِلُهَا
يُخَوِّفُ بِهَا عِبَادَهُ ، فَإِذَا رَأَيْتُمْ مِنْهَا شَيْئًا فَافْرَعُوا إِلَى ذِكْرِهِ وَإِلَى
دُعَائِهِ وَاسْتَغْفَارِهِ » .

فيه دليل على مشروعية تطويل صلاة الكسوف ، وفيه الندب إلى الذكر
والدعاء والاستغفار لأنه مما يدفع به البلاء (قوله فقام فرعا يخشى أن تكون الساعة)
قدّر صلى الله عليه وسلم وقوعها لولا ما أعلمه الله تعالى بأنها لا تقع قبل الأشراف
تعظيما منه لأمر الكسوف ليبين لمن يقع له من أمته ذلك كيف يخشى ويفزع .
(قوله فافزعوا إلى ذكره) أى التجئوا وتوجهوا ، وفيه أن الالتجاء إلى الله عند
المخاوف بالدعاء والاستغفار سبب لمحو ما فرط من العصيان يرجى به زوال المخاوف
وأن الذنوب سبب للبلايا والعقوبة العاجلة والآجلة ، نسأل الله تعالى رحمته
وعفوه وغفرانه .

باب الاستسقاء

الحديث الأول

عن عبد الله بن زيد بن عاصم المازني رضى الله عنه قال : « خَرَجَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَسْتَسْقِي فَتَوَجَّهَ إِلَى الْقِبْلَةِ يَدْعُو وَحَوْلَ رِدَائِهِ ثُمَّ صَلَّى رَكْعَتَيْنِ جَهَرَ فِيهِمَا بِالْقِرَاءَةِ » . وفي لفظ : « أَتَى الْمُصَلَّى » .

فيه دليل على مشروعية صلاة الاستسقاء ، وهي سنة مؤكدة ، وفيه دليل على أن سنة الاستسقاء البروز إلى المصلى ، وفيه استحباب تحويل الرداء في هذه العبادة واستقبال القبلة عند تحويل الرداء والدعاء . وعن أبي هريرة قال : « خرج نبي الله صلى الله عليه وسلم يوما يستسقي فصلى ركعتين بلا أذان ولا إقامة ثم خطبنا ، رواه أحمد وابن ماجه . قال الحافظ : ويمكن الجمع بين ما اختلفت من الروايات في ذلك ، أنه صلى الله عليه وسلم بدأ بالدعاء ثم صلى ركعتين ثم خطب ، والله أعلم .

الحديث الثاني

عن أنس بن مالك رضى الله عنه « أَنَّ رَجُلًا دَخَلَ الْمَسْجِدَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ مِنْ بَابٍ كَانَ نَحْوَ دَارِ الْقَضَاءِ ، وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَائِمٌ يَخْطُبُ ، فَاسْتَقْبَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَائِمًا ثُمَّ قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ هَلَكَتِ الْأَمْوَالُ وَانْقَطَعَتِ السُّبُلُ فَادْعُ اللَّهَ يُنِيشُنَا . قَالَ : فَرَفَعَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَدَيْهِ ثُمَّ قَالَ : اللَّهُمَّ اغْنِنَا

اللَّهُمَّ اغْنِنَا اللَّهُمَّ اغْنِنَا . قَالَ أَنَسٌ : فَلَا وَاللَّهِ مَا نَرَى فِي السَّمَاءِ مِنْ سَحَابٍ وَلَا قَرَعَةٍ وَمَا يَبْنُو وَيَبْنُو سَلْعٍ مِنْ يَبْنُو وَلَا دَارٍ . قَالَ : فَطَلَمْتُ مِنْ وَرَائِهِ سَحَابَةً مِثْلَ الثُّرَيَّا ، فَلَمَّا تَوَسَّطَتِ السَّمَاءَ انْتَشَرَتْ ثُمَّ أَمْطَرَتْ ، قَالَ : فَلَا وَاللَّهِ مَا رَأَيْنَا الشَّمْسَ سَبْنَا قَالَ : ثُمَّ دَخَلَ رَجُلٌ مِنْ ذَلِكَ الْبَابِ فِي الْجُمُعَةِ الْمُقْبِلَةِ وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَائِمٌ يَخْطُبُ بِالنَّاسِ ، فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ هَلَكَتِ الْأَمْوَالُ وَانْقَطَعَتِ الشُّبُلُ فَادْعُ اللَّهَ يُعْصِكَهَا عَنَّا ، فَرَفَعَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَدَيْهِ ثُمَّ قَالَ : اللَّهُمَّ حَوَالَيْنَا وَلَا عَلَيْنَا ، اللَّهُمَّ عَلَى الْآكَامِ وَالظُّرَابِ وَبُطُونِ الْأَوْدِيَةِ وَمَنَابِتِ الشَّجَرِ . قَالَ : فَأَقْلَعْتُ وَخَرَجْنَا نَحْمِي فِي الشَّمْسِ . قَالَ شَرِيكٌ : فَسَأَلْتُ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ أَهْوَى الرَّجُلُ الْأَوَّلُ ؟ قَالَ : لَا أَدْرِي .

قال رضى الله عنه : الظراب الجبال الصغار .

الآكام : جمع أكمة ، وهى أعلى من الراية ودون الهضبة ، ودار القضاء : دار عمر بن الخطاب رضى الله عنه ، سميت بذلك لأنها بيعت فى قضاء دينه .

(قوله سبنا) المراد به الأسبوع وهو من تسمية الشيء باسم بعضه كما يقال جمعة . قال الحافظ : وفى هذا الحديث من القوائد جواز مكالمة الإمام فى الخطبة للحاجة ، وفيه القيام فى الخطبة وأنها لا تنقطع بالكلام ولا بالمطر ، وفيه قيام الواحد بأمر الجماعة وإنما لم يباشر ذلك بعض أكابر الصحابة لأنهم كانوا يسلكون الأدب بالتسليم وترك الابتداء بالسؤال ، ومنه قول أنس : كان يعجبنا أن يحى الرجل من البادية فيسأل رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وفيه سؤال الدعاء من أهل الخير ومن يرجى منه القبول وإجابتهم لذلك ، وفيه تكرار الدعاء ثلاثا وإدخال

دعاء الاستسقاء في خطبة الجمعة والدعاء به على المنبر ولا تحويل فيه ، ولا استقبال والاجتزاء بصلاة الجمعة عن صلاة الاستسقاء ، وليس في السياق ما يدل على أنه نواها مع الجمعة ، وفيه علم من أعلام النبوة في إجابة الله دعاء نبيه عليه الصلاة والسلام عقبه أو معه ابتداء في الاستسقاء وانتهاء في الاستسقاء ، وفيه الأدب في الدعاء حيث لم يدع برفع المطر مطلقاً لاحتمال الاحتياج إلى استمراره فاحترز فيه بما يقتضى دفع الضرر وإبقاء النفع ؛ ويستنبط منه أن من أتم الله عليه بنبعة لا ينبغي له أن يتسخطها لعارض يعرض فيها ، بل يسأل الله رفع ذلك العارض وإبقاء النعمة وفيه أن الدعاء برفع الضرر لا ينافي التوكل وإن كان مقام الأفضل التفويض ، لأنه صلى الله عليه وسلم كان عالماً بما وقع لهم من الجذب وآخر السؤال في ذلك تفويضاً لربه ، ثم أجابهم إلى الدعاء لما سألوه في ذلك بياناً للجواز وتقريراً لسنة هذه العبادة الخاصة انتهى . وقال البخارى : « باب رفع الناس أيديهم مع الإمام في الاستسقاء ، وساق حديث أنس قال : « أتى رجل أعرابي من أهل البدو إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الجمعة فقال : يا رسول الله هلكت الماشية هلك العيال هلك الناس ، فرفع رسول الله صلى الله عليه وسلم يديه يدعو ، ورفع الناس أيديهم معه يدعون . قال : فما خرجنا من المسجد حتى مطرنا ، فما زلنا نمنظر حتى كانت الجمعة الأخرى ، فأتى الرجل إلى نبي الله صلى الله عليه وسلم فقال : يا رسول الله بشق المسافر ومنع الطريق ، الحديث . (قوله بشق) بفتح الموحدة وكسر المعجمة بعدها قاف : أى ملّ واشتد عليه الضرر ، والله أعلم .

باب صلاة الخوف

الحديث الأول

عن عبد الله بن عمر بن الخطاب رضى الله عنهما قال : « صَلَّى بِنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَاةَ الْخَوْفِ فِي بَعْضِ أَيَّامِهِ الَّتِي لَقِيَ

فِيهَا الْعَدُوُّ ، فَقَامَتْ طَائِفَةٌ مَعَهُ وَطَائِفَةٌ بِإِزَاءِ الْعَدُوِّ ، فَصَلَّى بِالَّذِينَ مَعَهُ رَكْعَةً ثُمَّ ذَهَبُوا ، وَجَاءَ الْآخَرُونَ فَصَلَّى بِهِمْ رَكْعَةً ، وَقَضَتِ الطَّائِفَتَانِ رَكْعَةً رَكْعَةً .

صلاة الخوف : ثابتة بالكتاب والسنة . قال الله تعالى : (وإذا ضربتم في الأرض فليس عليكم جناح أن تقصروا من الصلاة إن خفتم أن يقتلكم الذين كفروا إن الكافرين كانوا لكم عدواً مبيناً ، وإذا كنت فيهم فأقمت لهم الصلاة فلتقم طائفة منهم معك وليأخذوا أسلحتهم فإذا سجدوا فليكونوا من وراءكم ولتأت طائفة أخرى لم يصلوا فليصلوا معك وليأخذوا حذرهم وأسلحتهم وذ الذين كفروا لو تغفلون عن أسلحتكم وأمتعتكم فيميلون عليكم ميلة واحدة ولا جناح عليكم إن كان بكم أذى من مطر أو كنتم مرضى أن تضعوا أسلحتكم وخذوا حذركم إن الله أعد للكافرين عذاباً مبيناً) .

سبب نزول هذه الآية ما قال مجاهد عن أبي عياش الزرقى قال : « كنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بعسفان وعلى المشركين خالد بن الوليد فصلينا الظهر فقال : لقد أصبنا غرة لو حملنا عليهم وهم في الصلاة ، فنزلت الآية بين الظهر والعصر » .

قال الخطابي : صلاة الخوف أنواع ، صلاها النبي صلى الله عليه وسلم في أيام مختلفة وبأشكال متباينة ، يتحرى في كلها ما هو الأحوط للصلاة والابلاغ في الحراسة ، فهي على اختلاف صورها متفقة المعنى انتهى (قوله في بعض أيامه التي لقي فيها العدو) وفي رواية : « غزوت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم قبيل نجد » . (قوله فقامت طائفة معه وطائفة بإزاء العدو ، فصلى بالذين معه ركة ثم ذهبوا) وفي الموطأ : « ثم استأخروا مكان الذين لم يصلوا ولا يسلمون » . قوله وجاء الآخرون فصلى بهم ركة وقضت الطائفتان ركة ركة (ولأبي داود من حديث ابن مسعود « ثم سلم فقام هؤلاء أي الطائفة الثانية فقصوا لأنفسهم ركة ثم سلوا ثم ذهبوا ورجع أولئك إلى مقامهم فصلوا لأنفسهم ركة ثم سلوا » . قال الحافظ :

واستدل به على عظم أمر الجماعة ، بل على ترجيح القول بوجوبها لارتكاب أمور كثيرة لا تتقفر في غيرها ، ولو صلى كل امرئ منفردا لم يقع الاحتياج إلى معظم ذلك انتهى .

الحديث الثاني

عن يزيد بن رومان عن صالح بن خوات بن جبير عن علي بن عبد الله عن رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاة ذات الرقاع صلاة الخوف « أَنَّ طَائِفَةً صَفَّتْ مَعَ الْإِمَامِ وَطَائِفَةٌ وَجَّاهُ الْعَدُوَّ فَصَلَّى بِالَّذِينَ مَعَهُ رَكْعَةً ثُمَّ ثَبَتَ قَائِمًا فَأَتَمُّوا لِأَنفُسِهِمْ ثُمَّ انْصَرَفُوا فَصَفُّوا وَجَّاهُ الْعَدُوَّ ، وَجَاءَتِ الطَّائِفَةُ الْأُخْرَى فَصَلَّى بِهِمُ الرَّكْعَةَ الَّتِي بَقِيَتْ ، ثُمَّ ثَبَتَ جَالِسًا وَأَتَمُّوا لِأَنفُسِهِمْ ، ثُمَّ سَلَّمَ بِهِمُ الرَّجُلُ الَّذِي صَلَّى مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هُوَ سَهْلُ بْنُ أَبِي حَشْمَةَ » .

الفرق بين هذا الحديث وحديث ابن عمر : أن الطائفة الأولى أتمت لأنفسها مع بقاء صلاة الإمام وتوجهت للحراسة فارغة من الصلاة ، والذي في حديث ابن عمر أن الطائفة الأولى توجهت للحراسة مع كونها في الصلاة . (قوله ثم سلم بهم) ظاهره أنه انتظرهم في التشهد ليسلوا معه ، فالطائفة الأولى أحرموا معه ، والآخرى سلوا معه . قال البخاري ، قال مالك : وذلك أحسن ما سمعت في صلاة الخوف : يعني حديث سهل .

الحديث الثالث

عن جابر بن عبد الله الأنصاري رضي الله عنهما قال : شَهِدْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَاةَ الْخَوْفِ وَالْعَدُوُّ يَدْنُنَا وَبَيْنَ الْقِبْلَةِ

فَكَبَّرَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَكَبَّرْنَا جَمِيعًا، ثُمَّ رَكَعَ وَرَكَعْنَا جَمِيعًا،
ثُمَّ رَفَعَ رَأْسَهُ مِنَ الرَّكْعَةِ وَرَفَعْنَا جَمِيعًا، ثُمَّ انْحَدَرَ بِالسُّجُودِ وَالصَّفِّ
الَّذِي يَلِيهِ وَقَامَ الصَّفِّ الْمُؤَخَّرُ فِي نَحْرِ الْعَدُوِّ، فَلَمَّا قَضَى النَّبِيُّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ السُّجُودَ وَقَامَ الصَّفِّ الَّذِي يَلِيهِ انْحَدَرَ الصَّفِّ الْمُؤَخَّرُ
بِالسُّجُودِ وَقَامُوا، ثُمَّ تَقَدَّمَ الصَّفِّ الْمُؤَخَّرُ وَتَأَخَّرَ الصَّفِّ الْمُتَقَدِّمُ ثُمَّ
رَكَعَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَرَكَعْنَا جَمِيعًا، ثُمَّ رَفَعَ رَأْسَهُ مِنَ الرَّكْعَةِ
وَرَفَعْنَا جَمِيعًا، ثُمَّ انْحَدَرَ بِالسُّجُودِ وَالصَّفِّ الَّذِي يَلِيهِ الَّذِي كَانَ
مُؤَخَّرًا فِي الرَّكْعَةِ الْأُولَى وَقَامَ الصَّفِّ الْمُؤَخَّرُ فِي نَحْرِ الْعَدُوِّ، فَلَمَّا
قَضَى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ السُّجُودَ وَالصَّفِّ الَّذِي يَلِيهِ انْحَدَرَ
الصَّفِّ الْمُؤَخَّرُ بِالسُّجُودِ فَسَجَدُوا ثُمَّ سَلَّمَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
وَسَلَّمْنَا جَمِيعًا» .

قال جابر : كما يصنع حَرَسَكُمْ هَؤُلَاءِ بِأَمْرَانِكُمْ ؛ ذكره مسلم بتمامه ، وذكر
البخاري طرفاً منه ، وأنه صلى صلاة الخوف مع النبي صلى الله عليه وسلم في الغزوة
السابعة غزوة ذات الرقاع . .

هذا الحديث فيه صفة ثلاثة لصلاة الخوف . قال النووي : وبهذا الحديث
قال الشافعي وأبو يوسف وابن أبي ليلى إذا كان العدو في جهة القبلة انتهى .

وقال الإمام أحمد : ثبت في صلاة الخوف ستة أحاديث أو سبعة أيها فعل المرم
جاز ، ومال إلى ترجيح حديث سهل بن أبي حثمة . وعن جابر رضي الله عنه قال :
« كنا مع النبي صلى الله عليه وسلم بذات الرقاع وأقيمت الصلاة ، فصلى بطائفة
ركعتين ثم تأخروا وصلى بالطائفة الأخرى ركعتين ، فكان للنبي صلى الله عليه وسلم

أربع وللقوم ركعتان ، متفق عليه . وللشافعي والنسائي عن جابر : « أن النبي صلى الله عليه وسلم صلى بطائفة من أصحابه ركعتين ثم سلم ، ثم صلى بآخرين ركعتين ثم سلم » . وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال : « صليت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاة الخوف عام غزوة نجد ، فقام إلى صلاة العصر فقامت معه طائفة وطائفة أخرى مقابل العدو وظهورهم إلى القبلة ، فكبر فكبروا جميعاً الذين معه والذين مقابل العدو ، ثم ركع ركعة واحدة وركعت الطائفة التي معه ، ثم سجد فسجدت الطائفة التي تليه والآخرين قياماً مقابل العدو ، ثم قام وقامت الطائفة التي معه فذهبوا إلى العدو فقابلوهم ، وأقبلت الطائفة التي كانت مقابل العدو فركعوا وسجدوا ورسول الله صلى الله عليه وسلم كما هو ، ثم قاموا فركع ركعة أخرى وركعوا معه وسجد وسجدوا معه ، ثم أقبلت الطائفة التي كانت مقابلة العدو فركعوا وسجدوا ورسول الله صلى الله عليه وسلم قاعد ومن معه ، ثم كان السلام فسلم وسلوا جميعاً ، فكان لرسول الله صلى الله عليه وسلم ركعتان ولكل طائفة ركعتان ، رواه أحمد وأبو داود والنسائي . وعن ثعلبة بن زهدم رضي الله عنه قال : « كنا مع سعيد ابن العاص بطبرستان ، فقال : « أيكم صلى مع رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاة الخوف ؟ فقال حذيفة أنا ، فصلى بهؤلاء ركعة وبهؤلاء ركعة ولم يقضوا ، رواه أبو داود والنسائي . وعن ابن عباس رضي الله عنهما قال : « فرض الله الصلاة على نبيكم صلى الله عليه وسلم في الحضر أربعاً وفي السفر ركعتين وفي الخوف ركعة ، رواه أحمد وأحمد وسلم وأبو داود والنسائي . وعن ابن عمر : « أنه وصف صلاة الخوف ثم قال : فإن كان خوف هو أشد من ذلك صلوا رجالاً قياماً على أقدامهم أو ركباناً مستقبل القبلة أو غير مستقبلها . قال مالك ، قال نافع : لا أرى عبد الله بن عمر ذكر ذلك إلا عن النبي صلى الله عليه وسلم ، رواه البخاري . قال الشوكاني : وقد أخذ بكل نوع من أنواع صلاة الخوف الواردة عن النبي صلى الله عليه وسلم طائفة من أهل العلم ؛ والحق الذي لا يحصى عنه أنها جائزة على كل نوع من الأنواع الثابتة ، وقد قال أحمد بن حنبل : لا أعلم في هذا الباب حديثاً إلا صحيحاً انتهى ، والله أعلم .

كتاب الجنائز

الحديث الأول

عن أبي هريرة رضى الله عنه قال : « نعى النبي صلى الله عليه وسلم النجاشي في اليوم الذي مات فيه ، وخرج بهم إلى المصلى فصَفَّ بهم وكَبَّرَ أَرْبَعًا » .

فيه دليل على استحباب إعلام الأهل والأصحاب والجيران وأهل الصلاح بالميت لشهود جنازته والصلاة عليه ، وليس ذلك من النعي المنهى عنه ، وهو نعي الجاهلية ، فإنهم كانوا إذا توفي الرجل ركب رجل دابة ثم صاح في الناس أنعي فلانا ، واستدل به على جواز الصلاة على الغائب ، وهو مذهب الشافعي وأحمد والجمهور ؛ وعن المالكية والحنفية لا يشرع ذلك ؛ وعن أحمد لا تجوز الصلاة على الغائب إن كان صلى عليه ، واختاره شيخ الإسلام ابن تيمية وقال الخطابي : لا يصلى على الغائب إلا إذا وقع موته بأرض ليس بها من يصلى عليه . وفي الحديث دليل على أن سنة الصلاة على الجنازة التكبير أربعا ، وفيه علم من أعلام النبوة .

الحديث الثاني

عن جابر رضى الله عنه : « أن النبي صلى الله عليه وسلم صَلَّى عَلَى النجاشي فَكُنْتُ فِي الصَّفِّ الثَّانِي أَوْ الثَّالِثِ » .

فيه دليل على مشروعية الصفوف على الجنازة ، وقد روى أبو داود وغيره من حديث مالك بن هبيرة مرفوعا د من صلى عليه ثلاثة صفوف فقد أوجب ، حسنه

الترمذى وصححه الحاكم . وفي رواية له ، « إلا غفر له » . قال الطبري : ينبغي لأهل الميت إذا لم يمشوا عليه التغير أن ينتظروا به اجتماع قوم يقوم منهم ثلاثة صفوف لهذا الحديث .

الحديث الثالث

عن عبد الله بن عباس رضى الله عنهما : « أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَّى عَلَى قَبْرِ بَعْدَ مَا دُفِنَ فَكَبَّرَ عَلَيْهِ أَرْبَعًا » .

فيه دليل على مشروعية الصلاة على القبر لمن لم يصل على الجنازة ، وفي رواية قال ابن عباس : « فصفنا خلفه » ، وفيه مشروعية صلاة الصديان مع الناس على الجنازة .

الحديث الرابع

عن عائشة رضى الله عنها : « أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَفَّنَ فِي ثَلَاثَةِ أَثْوَابٍ يَمَانِيَةٍ بِيضٍ سَحُولِيَّةٍ ^(١) لَيْسَ فِيهَا قَيْصٌ وَلَا عِمَامَةٌ » .

فيه دليل على استحباب التكفين في ثلاثة أثواب يدرج فيها إدراجاً ، وفيه استحباب التكفين في البياض . قال ابن دقيق العيد : فيه جواز التكفين بما زاد على الواحد الساتر لجميع البدن ، وأنه لا يضائق في ذلك ولا يتبع رأى من منع منه من الورثة .

(١) نسبة إلى سحول قرية باليمن .

الحديث الخامس

عن أم عطية الأنصارية قالت : « دَخَلَ عَلَيْنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حِينَ تَوَفَّيْتُ ابْنَتَهُ زَيْنَبُ . فَقَالَ : اغْسِلْنَهَا بِثَلَاثٍ أَوْ خَمْسٍ أَوْ أَكْثَرَ مِنْ ذَلِكَ إِنْ رَأَيْتِ ذَلِكَ بِمَاءٍ وَسِدْرٍ وَاجْمَعْنِي فِي الْأَخِيرَةِ كَافُورًا أَوْ شَيْئًا مِنْ كَافُورٍ ، فَإِذَا فَرَعْتُ فَاذْنِي ، فَلَمَّا فَرَعْنَا آذَنَاهُ فَأَعْطَانَا حِقْوَهُ ، فَقَالَ : أَشْعِرْنَهَا إِيَّاهُ . يَعْنِي إِزَارَهُ ، وَفِي رَوَايَةٍ : أَوْ سَبْعًا ، وَقَالَ : ابْدَأْ بِبَيَاضِهَا وَمَوَاضِعِ الْوُضُوءِ مِنْهَا ، وَإِنْ أُمَّ عَطِيَّةٌ قَالَتْ : وَجَعَلْنَا رَأْسَهَا ثَلَاثَةَ قُرْمُونَ . »

قال ابن المنذر : ليس في أحاديث الغسل للبيت أعلى من حديث أم عطية ، وعليه عول الأئمة (قوله إن رأيت ذلك) معناه التفويض إلى اجتهدن بسبب الحاجة لا بالتشهي . وفي الحديث دليل على وجوب غسل الميت واستحباب قطع الغسل على وتر إذا حصل الإتياء ، وفيه استحباب الغسل بالماء والسدر وجعل الكافور مع الماء في الغسلة الأخيرة ، قيل الحكمة في الكافور مع كونه يطيب رائحة الموضع لأجل من يحضر من الملائكة وغيرهم أن فيه تحفيفاً وتبريداً وقوة نفوذ وخاصة في تصليب بدن الميت وطردها عن عته ، ومنع ما يتحلل من الفضلات ، ومنع إسراع الفساد إليه ، وهو أقوى الأرايح الطيبة في ذلك ، وهذا هو السر في جعله في الأخيرة ، وفيه استحباب البداءة بيمين الميت ومواضع الوضوء منه . قال الزين بن المنير : والحكمة في الأمر بالوضوء تجديد أثر سمة المؤمنين في ظهور أثر الغرة والتجليل ، واستدل به على استحباب المضمضة والاستنشاق في غسل الميت ، وفيه جواز تكفين المرأة في ثوب الرجل ، واستحباب نقض شعر الميت وغسله ، وجعله ثلاثة قرون ، وفي رواية : « ضفرنا رأسها ثلاثة قرون ، ناصيتها وقرنها

والقيناه خلفها ، . وعن ليلي بنت قانف الثقفية قالت : « كنت فيمن غسل أم كلثوم بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم عند وفاتها ، وكان أول ما أعطانا رسول الله صلى الله عليه وسلم الحقا ثم الدرع ثم الخمار ثم الملقحة ، ثم أدرجت بعد ذلك في الثوب الآخر ، قالت ورسول الله صلى الله عليه وسلم عند الباب يناولنا ثوبا ثوبا ، رواه أحمد وأبو داود . قال الحافظ : وفي حديث أم عطية من الفوائد غير ما تقدم في هذه التراجم العشر ، يعني تراجم البخاري تعليم الإمام من لا علم له بالأمر الذي يقع فيه وتفويضه إليه إذا كان أهلا لذلك بعد أن ينبه على علة الحكم ، والله أعلم .

الحديث السادس

عن عبد الله بن عباس رضي الله عنهما قال : « يَنْتَمَا رَجُلٌ وَاقِفٌ بِمِرْفَةٍ إِذْ وَقَعَ عَنْ رَاحِلَتِهِ فَوَقَصَتْهُ ، أَوْ قَالَ فَأَقْصَصَتْهُ . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : اغْسِلُوهُ بِمَاءٍ وَسِدْرٍ ، وَكَفِّوْهُ فِي ثَوْبَيْنِ ، وَلَا تَحْنَطُوهُ ، وَلَا تُحْمَرُوا رَأْسَهُ ؛ فَإِنَّهُ يُبْعَثُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مُلَبِّيًا » . وفي رواية : « وَلَا تُحْمَرُوا وَجْهَهُ وَرَأْسَهُ » . قال رضي الله عنه : الوقص : كسر العنق .

القصص : القتل في الحال ، ومنه قعاص الغنم . وفي رواية : « فأقصصته » ، بتقديم الصاد : أي هشمته . وفي رواية : « فوقعته » ، أو قال : فأوقصته . . قال الحافظ : يحتمل أن يكون فاعل وقصته الوقعة أو الراحلة بأن تكون أصابته بعد أن وقع . قال : والاول أظهر .

(قوله وكفوه في ثوبين) . في رواية : « في ثوبيه » وللنسائي : « في ثوبيه الذي أحرم فيها » .

(قوله ولا تخنطوه ولا تخمروا رأسه) ، قال النووي : الخنوط أخلاط من طيب تجمع للبت خاصة لا تستعمل في غيره انتهى ، وفيه دليل على أن الميت غير المحرم يحنط كما يخمر رأسه ، والنهي إنما وقع لأجل الإحرام . (قوله وفي رواية ولا تخمروا وجهه ورأسه) قال النووي : يتأول هذا الحديث على أن النهي عن تغطية وجهه ليس لكون المحرم لا يجوز تغطية وجهه بل هو صيانة للرأس ، فإنهم لو غطوا وجهه لم يؤمن أن يغطي رأسه . قال ابن المنذر : وفيه أن الوتر في الكفن ليس بشرط في الصحة ، وأن الكفن من رأس المال ، لأمره صلى الله عليه وسلم بتكفينه في ثوبه ولم يستفصل هل عليه دين يستغرق أم لا ، وفيه استحباب تكفين المحرم في ثياب إحرامه ، وأن إحرامه باق ؛ وفيه التكفين في الثياب الملبوسة . قال الحافظ : وفي الحديث إطلاق الواقف على الراكب ، واستحباب دوام التلبية في الإحرام ، وأنها لا تنقطع بالتوجه لعرفة ، وجواز غسل المحرم بالصدر ونحوه مما لا يعدّ طيباً . قال ابن بطال : وفيه أن من شرع في عمل طاعة ثم حال بينه وبين إتمامه الموت يرجى له أن الله يكتبه في الآخرة من أهل ذلك العمل انتهى . قلت : ويشهد لهذا قول الله تعالى : (ومن يخرج من بيته مهاجراً إلى الله ورسوله ثم يدركه الموت فقد وقع أجره على الله وكان الله غفوراً رحيماً) .

الحديث السابع

عن أم عطية الأنصارية قالت : « نُهِينَا عَنْ اتِّبَاعِ الْجَنَائِزِ وَلَمْ يُعْزَمَ عَلَيْنَا » .

(قولها نهينا) أي نهانا رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وكل ما ورد بهذه الصيغة فهو في حكم المرفوع . قال ابن دقيق العيد : فيه دليل على كراهية اتباع النساء الجنائز من غير تحریم ، وهو معنى قولها : ولم يعزم علينا ، فإن العزيمة دالة على التأكيد . وقال القرطبي : ظاهر سياق أم عطية أن النهي نهى تنزيه ، وبه قال جمهور أهل العلم . وقال المهلب : في حديث أم عطية دلالة على أن النهي من الشارع على درجات .

الحديث الثامن

عن أبي هريرة رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم : قال « أَسْرِعُوا بِالْجَنَازَةِ فَإِنْ تَكُ صَالِحَةً تَخَيْرُ تَقَدِّمُونَهَا إِلَيْهِ ، وَإِنْ تَكُ سِوَى ذَلِكَ فَشَرُّ تَضَعُونَهُ عَنْ رِقَابِكُمْ » .

فيه دليل على استحباب الإسراع بالجنابة . قال الحافظ : يستحب الإسراع لكن بحيث لا ينتهى إلى شدة يخاف معها حدوث مفسدة بالميت أو مشقة على الحامل أو المشيع انتهى . وعن أبي موسى رضى الله عنه قال : « مررت برسول الله صلى الله عليه وسلم جنازة تمخض مخض الزَّق ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم عليكم القصد ، زواه أحمد . وعن المغيرة بن شعبة مرفوعا : « الراكب خلف الجنابة والماشى حيث شاء منها ، أخرجه الأربعة .

الحديث التاسع

عن سمرة بن جندب رضى الله عنه قال « صَلَّيْتُ وَرَاءَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى امْرَأَةٍ مَاتَتْ فِي نَفْسِهَا فَقَامَ وَسَطُهَا » .

فيه دليل على مشروعية الصلاة على النساء ، والحائض مثلها ، وفيه موقف الإمام من المرأة . قال الزين بن المنير : إن النساء وإن كانت معدودة من جملة الشهداء فإن الصلاة عليها مشروعة ، بخلاف شهيد المعركة .

الحديث العاشر

عن أبي موسى عبد الله بن قيس رضى الله عنه : « أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَرِيٌّ مِنَ الصَّالِقَةِ وَالْحَالِقَةِ وَالشَّاقَةِ » .

قال رضى الله عنه : الصالحة : التى ترفع صوتها عند المصيبة .
فى الحديث دليل على تحريم هذه الأفعال . قال الملب : قوله « أنا برئ » ، أى
من فاعل ما ذكر وقت ذلك الفعل ، ولم يرد تفيه عن الإسلام .

الحديث الحادى عشر

عن عائشة رضى الله عنها قالت : « لَمَّا اشْتَكَى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَكَرَ بَعْضُ نِسَائِهِ كَنِيسَةً رَأَتْهَا بِأَرْضِ الْجَبَشَةِ يُقَالُ لَهَا
مَارِيَةُ ، وَكَانَتْ أُمُّ سَلَمَةَ وَأُمُّ حَبِيبَةَ أَتَتَا أَرْضَ الْجَبَشَةِ فَذَكَرَتَا مِنْ
حُسْنِهَا وَتَصَاوِيرِ فِيهَا ، فَرَفَعَ رَأْسُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَالَ : أُولَئِكَ
إِذَا مَاتَ مِنْهُمُ الرَّجُلُ الصَّالِحُ بَنَوْا عَلَى قَبْرِهِ مَسْجِدًا ثُمَّ صَوَّرُوا فِيهِ
تِلْكَ الصُّوَرَ ، أُولَئِكَ هُمُ شِرَارُ الْخَلْقِ عِنْدَ اللَّهِ » .

قال ابن دقيق العيد : فيه دليل على تحريم مثل هذا الفعل ، وقد تظاهرت دلائل
الشرعية على المنع من التصوير والصور ، ولقد أبعد غاية البعد من قال : إن ذلك
محمول على الكراهة . وقوله (بنوا على قبره مسجداً) إشارة إلى المنع من ذلك ،
وقد صرح به الحديث الآخر : « لعن الله اليهود والنصارى اتخذوا قبور أنبيائهم
مساجد » انتهى . وقال الحافظ : إنما فعل ذلك أوائلهم ليستأنسوا برؤية تلك الصور
ويتذكروا أحوالهم الصالحة فيجتهدوا كاجتهادهم ، ثم خلف من بعدهم خلوف جهلوا
مرادهم ووسوس لهم الشيطان أن أسلافكم كانوا يعبدون هذه الصور ويعظمونها
فاعبدوها ، لحذر النبي صلى الله عليه وسلم عن مثل ذلك سداً للذريعة المؤدية
إلى ذلك . وفى الحديث دليل على تحريم الصور ، وفيه جواز حكاية ما يشاهد
المؤمن من العجائب ، ووجوب بيان حكم ذلك على العالم به وذم فاعل المحرمات ،

وأن الاعتبار في الأحكام بالشرع لا بالعقل ، وفيه كراهية الصلاة في المقابر سواء كانت بجانب القبر أو عليه أو إليه انتهى ملخصا .

وقال الموفق في المفتي : ولا يجوز اتخاذ السرج على القبور لقول النبي صلى الله عليه وسلم : لعن الله زوارات القبور والمتخذين عليها المساجد والسرج ، رواه أبو داود والنسائي ، ولو أبيع لم يلعن النبي صلى الله عليه وسلم من فعله ؛ ولأن فيه تضييعا للبال في غير فائدة ، وإفراطا في تعظيم القبور أشبه تعظيم الأصنام ، ولا يجوز اتخاذ المساجد على القبور لهذا الخبر ، ولأن النبي صلى الله عليه وسلم قال : لعن الله اليهود والنصارى اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد ، يحذر مثل ما صنعوا ، متفق عليه . وقالت عائشة : إنما لم يبرز قبر رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلثا يتخذ مسجدا ، ولأن تخصيص القبور بالصلاة عندها يشبه تعظيم الأصنام بالسجود لها والتقرب إليها ، وقد روينا أن ابتداء عبادة الأصنام تعظيم الأموات باتخاذ صورهم ومسحها والصلاة عندها انتهى .

الحديث الثاني عشر

عن عائشة رضي الله عنها قالت : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في مَرَضِهِ الذي لم يقم مِنْهُ : « لَعَنَ اللَّهُ الْيَهُودَ وَالنَّصَارَى اتَّخَذُوا قُبُورَ أَنْبِيَائِهِمْ مَسَاجِدَ » قالت : ولولا ذلك لأبرز قبره ، غير أنه خشي أن يتخذ مسجداً .

قال ابن دقيق العيد : هذا الحديث يدل على امتناع اتخاذ قبر الرسول صلى الله عليه وسلم مسجدا ، ومنه يفهم امتناع الصلاة على قبره . وقال الحافظ : الوعيد على ذلك يتناول من اتخذ قبورهم مساجد تعظيما ومغالاة كما صنع أهل الجاهلية رجرهم ذلك إلى عبادتهم ، ويتناول من اتخذ أمكنة قبورهم مساجد بأن تبش

وترى عظامهم ، فهذا يختص بالأنبياء ويلتحق بهم أتباعهم ؛ وأما الكفرة فإنه لا حرج في نبش قبورهم إذ لا حرج في إهانتهم ، ولا يلزم من اتخاذ المساجد في أمكنتها تعظيم ، فعرف بذلك أن لا تعارض بين فعله صلى الله عليه وسلم في نبش قبور المشركين واتخاذ مسجده مكانها وبين لعنه صلى الله عليه وسلم من اتخذ قبور الأنبياء مساجد ، لما تبين من الفرق انتهى . قال ابن القيم : ونهى صلى الله عليه وسلم عن اتخاذ القبور مساجد وإيقاد السراج عليها ، واشتد نهيه في ذلك حتى لمن فاعله ، وكان هديه أن لا تهان القبور وتوطأ ويجلس عليها ويتكأ عليها ولا تعظم بحيث تتخذ مساجد فيصل عندها وإليها وتتخذ أعياداً وأوثاناً . وقال أيضاً ولم يكن من هديه صلى الله عليه وسلم تعلقه القبور ولا بناؤها بأجر ولا بحجر ولين ولا تشييدها ولا تطيبها ولا بناء القباب عليها ، فكل هذا بدعة مكروهة مخالفة لهديه صلى الله عليه وسلم ، وقد بعث على بن أبي طالب رضى الله عنه ، أن لا يدع تمثالا إلا طمسه ولا قبراً مشرفاً إلا سواه ، فسنته صلى الله عليه وسلم تسوية هذه القبور المشرقة كلها ، ونهى أن يخصص القبر ، وأن يبنى عليه ، وأن يكتب عليه ، وكانت قبور الصحابة لا مشرقة ولا لاطئة ، وهكذا كان قبره الكريم وقبر صاحبيه ، وقبره صل الله عليه وسلم منم مبطوح ببطحاء العرصة الحمراء ، لا مبنى ولا مطين ، وهكذا كان قبر صاحبيه ، وكان يعلم قبر من يريد تعرق قبره بصخرة انتهى . وقال الشوكاني : والسنة أن القبر لا يرفع رفعا كثيراً من غير فرق بين من كان فاضلا ومن كان غير فاضل ؛ وكما قد سرى عن تشييد أبنية القبور وتحسينها من مفسد يبيكها الإسلام ، منها اعتقاد الجهلة لها كاعتقاد الكفار للأصنام وعظم ذلك ، فظنوا أنها قادرة على جلب النفع ودفع الضرر ، فجعلوها مقصداً لطلب قضاء الحوائج وملجأ لنجاح المطالب ، وسألوا منها ما يسأله العباد من ربهم ، وشدوا إليها الرحال وتمسحوا بها واستغاثوا ؛ وبالجملة إنهم لم يدعوا شيئاً مما كانت الجاهلية تفعله بالأصنام إلا فعلوه ، فإننا لله وإنا إليه راجعون .

وقد توارد إلينا من الأخبار أن كثيراً من هؤلاء القبوريين أو أكثرهم إذا توجهت عليه يمين من جهة خصمه حلف بالله فاجراً ، فإذا قيل له احلف بشيخك

ومعتقدك الولي الفلاني تلثم وتلكأ وأبي واعترف بالحق ، وهذا من أبين الأدلة الدالة على أن شركهم قد بلغ فوق شرك من قال ، إنه تعالى ثانی اثنين أو ثالث ثلاثة . فیا علماء الدين ویا ملوك المسلمين : أى رزء للإسلام أشد من الكفر ؟ وأی بلاء لهذا الدين أضر عليه من عبادة غیر الله ؟ وأی مصیبة یصاب بها المسلمون تعدل هذه المصیبة ؟ وأی منكر یجب إنكاره إن لم یكن إنكار هذا الشرك البین واجباً ، انتهى ملخصاً من نیل الأوطار ، والله المستعان .

الحديث الثالث عشر

عن عبد الله بن مسعود رضی الله عنه عن النبی صلی الله علیه وسلم أنه قال : « لَيْسَ مِنَّا مَنْ ضَرَبَ الْخُدُودَ وَشَقَّ الْجُيُوبَ وَدَعَا بِدَعْوَى الْجَاهِلِيَّةِ » .

فيه وعيد شديد لمن فعل ما ذكر ، والمراد بدعوى الجاهلية ما يقولونه عند موت الميت كقولهم : واجبلاء ، واسنداء ، واسيداء ، والدعاء بالويل والثبور . قال الحافظ : وهذا يدل على تحريم ما ذكر من شق الجيب وغيره ، وكان السبب في ذلك ما تضمنه ذلك من عدم الرضا بالقضاء ، فإن وقع التصريح بالاستحلال فلا مانع من حمل التني على الإخراج من الدين .

الحديث الرابع عشر

عن أبي هريرة رضی الله عنه قال : قال رسول الله صلی الله علیه وسلم « مَنْ شَهِدَ الْجَنَازَةَ حَتَّى يُصَلَّى عَلَيْهَا فَلَهُ قِيْرَاطٌ ، وَمَنْ شَهِدَهَا

حَتَّى تُدْفَنَ فَلَهُ قَيْرَاطَانِ . قِيلَ وَمَا الْقَيْرَاطَانِ ؟ قَالَ : مِثْلُ الْجَبَلَيْنِ
الْعَظِيمَيْنِ . وَلِمُسْلِمٍ « أَصْغَرُهُمَا مِثْلُ جَبَلِ أُحُدٍ » .

فيه دليل على فضل شهود الجنازة عند الصلاة ، وأن الأجر يزداد بشهود الدفن
مع الصلاة عليها . قال ابن دقيق العيد : والقيراط تمثيل لجزء من الأجر ومقدار
منه ، وقد مثله في الحديث بأن أصغرهما مثل أحد ، وهو من مجاز التشبيه تشبيهاً
للمعنى العظيم بالجسم العظيم . وقال الحافظ : وفي الحديث من الفوائد غير ما تقدم ،
الترغيب في شهود الميت والقيام بأمره والحض على الاجتماع له والتنبيه على عظيم
فضل الله وتكريمه للمسلم في تكثير الثواب لمن يتولى أمره بعد موته ، وفيه تقدير
الأعمال بنسبة الأوزان : إما تقريباً للأفهام ، وإما على حقيقته ، والله أعلم .

كتاب الزكاة

الحديث الأول

عن عبد الله بن عباس رضى الله عنهما قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لِمُعَاذِ بْنِ جَبَلٍ حِينَ بَعَثَهُ إِلَى الْيَمَنِ : « إِنَّكَ سَتَأْتِي قَوْمًا أَهْلَ كِتَابٍ ، فَإِذَا جِئْتَهُمْ فَادْعُهُمْ إِلَى أَنْ يَشْهَدُوا أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ ، فَإِنْ هُمْ أَطَاعُوا لَكَ بِذَلِكَ فَأَخْبِرْهُمْ أَنَّ اللَّهَ قَدْ فَرَضَ عَلَيْهِمْ خَمْسَ صَلَوَاتٍ فِي كُلِّ يَوْمٍ وَلَيْلَةٍ ، فَإِنْ هُمْ أَطَاعُوا لَكَ بِذَلِكَ فَأَخْبِرْهُمْ أَنَّ اللَّهَ قَدْ فَرَضَ عَلَيْهِمْ صَدَقَةً تُؤْخَذُ مِنْ أَعْيَانِهِمْ فَتُرَدُّ عَلَى فُقَرَائِهِمْ ، فَإِنْ هُمْ أَطَاعُوا لَكَ بِذَلِكَ فَإِيَّاكَ وَكَرَائِمَ أَمْوَالِهِمْ ، وَاتَّقِ دَعْوَةَ الْمَظْلُومِ فَإِنَّهُ لَيْسَ بَيْنَهَا وَبَيْنَ اللَّهِ حِجَابٌ » .

الزكاة : أحد أركان الإسلام ، وهى واجبة بالكتاب والسنة والإجماع . قال الله تعالى : (وما أمروا إلا ليعبدوا الله مخلصين له الدين حنفاء ويقيموا الصلاة ويؤتوا الزكاة وذلك دين القيمة) وقال تعالى : (وأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة) .

(قوله إِنَّكَ سَتَأْتِي قَوْمًا أَهْلَ كِتَابٍ) هى كالتوطئة للتوصية لتستجمع همته عليها لكون أهل الكتاب أهل علم فى الجملة ، فلا تكون العناية فى مخاطبتهم كمخاطبة الجهال من عبدة الأوثان . (قوله فَإِذَا جِئْتَهُمْ فَادْعُهُمْ إِلَى أَنْ يَشْهَدُوا أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ) قال ابن دقيق العيد : وفى الحديث البداءة بالمطالبة بالشهادتين ، لأن ذلك أصل الدين الذى لا يصح شىء من فروعهِ إلا به ، فمن كان

منهم غير موحد على التحقيق كالنصارى فالمطالبة متوجهة إليه بكل واحدة من الشهادتين عيناً ، ومن كان موحداً كاليهود فالمطالبة له بالجمع بين ما أقر به من التوحيد وبين الإقرار بالرسالة ، وإن كان هؤلاء اليهود الذين بالين عندهم ما يقتضى الإشراك ولو بالزوم ، يكون مطالبتهم بالتوحيد لنى ما يلزم من عقائدهم ؛ وقد ذكر الفقهاء : أن من كان كافراً بشئ مؤمناً بغيره لم يدخل فى الإسلام إلا بالإيمان بما كفر به انتهى . (قوله فإن هم أطاعوا لك بذلك) أى شهدوا وانقادوا (فأخبرهم أن الله قد فرض عليهم خمس صلوات فى كل يوم وليلة) فيه البداءة بالأم فالأم ، وذلك من التلطف فى الخطاب لانه لو طالبهم بالجميع فى أول مرة لم يأمن النفرة . (قوله فإن هم أطاعوا لك بذلك فأخبرهم أن الله قد فرض عليهم صدقة تؤخذ من أغنيائهم فترد على فقرائهم) فيه دليل على جواز إخراج الزكاة فى صنف واحد . (قوله فإن هم أطاعوا لك بذلك فإياك وكرائم أموالهم) قال ابن دقيق العيد : ويدل الحديث على أن كرائم الأموال لا تؤخذ من الصدقة كالأكولة والرئى ، وهى التى تربي ولدها ، والمساخض : وهى الحامل ، واخل الغنم وحزارات المال ، وهى التى تحزر بالعين وترمق لشرفها عند أهلها ؛ والحكمة فيه أن الزكاة وجبت مواساة للفقراء من مال الأغنياء ولا يناسب ذلك الإجحاف بأرباب الأموال فساح الشرع أرباب الأموال بما يرضون به ونهى المصدقين عن أخذه انتهى . (قوله واتق دعوة المظلوم فإنه ليس بينها وبين الله حجاب) أى أنها مقبولة ليس لها صارف يصرفها ولا مانع . وعن أبى هريرة مرفوعاً : دعوة المظلوم مستجابة وإن كان فاجراً ففجوره على نفسه ، أخرجه أحمد . وفى الحديث تنبيه على المنع من جميع الظلم ، والنكته فى ذكره عقب المنع من أخذ الكرائم الإشارة إلى أن أخذها ظلم . قال الحافظ : وفى الحديث أيضاً الدعاء إلى التوحيد قبل القتال وتوصية الإمام عامله فيما يحتاج إليه من الأحكام وغيرها ، وفيه بعث السعاة لأخذ الزكاة وقبول خبر الواحد ووجوب العمل به ، وفيه أن الزكاة لا تدفع إلى الكافر لعود الضمير فى فقرائهم إلى المسلمين انتهى . وقال عياض : فيه إيجاب الزكاة فى مال الصبي والمجنون لعموم قوله من أغنيائهم . وقال البغوى : فيه أن المال إذا تلف قبل التمكن من الأداء سقطت الزكاة لإضافة الصدقة إلى المال .

[تفنيه] لم يذكر الصوم والحج في هذا الحديث ، وهما من أركان الإسلام ؛ لأن الكلام في الدعاء إلى الإسلام ، فاكفى بالآركان الثلاثة : الشهادة والصلاة والزكاة ، لأن كلمة الإسلام هي الأصل وهي شاقة على الكفار ، والصلوات شاقة لتكررها ، والزكاة شاقة لما في جبهة الإنسان من حب المال ، فإذا أذعن المرء لهذه الثلاثة كان ما سواها سهل عليه بالنسبة إليها ، والله أعلم .

الحديث الثاني

عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « لَيْسَ فِيمَا دُونَ خَمْسِ أَوْاقٍ صَدَقَةٌ ، وَلَا فِيمَا دُونَ خَمْسِ ذَوْدٍ صَدَقَةٌ ، وَلَا فِيمَا دُونَ خَمْسَةِ أَوْسُقٍ صَدَقَةٌ » .

فيه دليل على اعتبار النصاب وسقوط الزكاة فيما دون ذلك . وفي رواية للبخاري : « ليس فيما دون خمسة أوسق من التمر صدقة ، وليس فيما دون خمس أواق من الورق صدقة ، وليس فيما دون خمس ذود من الإبل صدقة ، وفي رواية لمسلم : « ليس فيما دون خمسة أوساق من ثمر ولا حب صدقة ، الوسق : ستون صاعاً بصاع النبي صلى الله عليه وسلم ، والأوقية : أربعون درهماً ، وعشرة الدراهم : سبعة مثاقيل .

الحديث الثالث

عن أبي هريرة رضي الله عنه : أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال « لَيْسَ عَلَى الْمُسْلِمِ فِي عَبْدِهِ وَلَا فَرَسِهِ صَدَقَةٌ » . وفي لفظ : « إِلَّا زَكَاةَ الْفِطْرِ فِي الرَّقِيقِ » .

فيه دليل على عدم وجوب الزكاة في الخيل والعبيد إذا كان ذلك لغير التجارة .
وعن علي مرفوعاً ، قد عفوت عن الخيل والرقيق فهاتوا صدقة الرقة ، رواه
أبو داود وقال البخاري وقال الزهري في المملوكين للتجارة : يزكي في التجارة ويزكي
في الفطر . قال الحافظ : وما نقله البخاري عن الزهري هو قول الجمهور .

الحديث الرابع

عن أبي هريرة رضي الله عنه : أن رسول الله صلى الله عليه وسلم
قال : « الْعَجَاءُ جُبَارٌ ، وَالْبَيْتُ جُبَارٌ ، وَالْمَعْدَنُ جُبَارٌ ، وَفِي الرُّكَازِ
الْخُمْسُ » الجبار : الهدر الذي لا شيء فيه . والعجاء : الدابة .

سميت البهيمة عجاء لأنها لا تتكلم . وفي الحديث دليل على أنه لا ضمان على أحد
في شيء مما ذكر إذا لم يكن منه تسبب ولا تفرير . وعن البراء بن عازب رضي الله
عنه قال : « كانت له ناقة ضارية فدخلت حائطاً فأفسدت فيه ، فقضى رسول الله
صلى الله عليه وسلم أن حفظ الحوائط بالنهار على أهلها ، وأن حفظ الماشية بالليل
على أهلها ، وأن على أهل المواشي ما أصابت ماشيتهم بالليل . » أخرجه الشافعي
وأبو داود والنسائي وابن ماجه .

(قوله وفي الركاك الخمس) الركاك : هو المال المدفون . قال البخاري وقال مالك
وابن إدريس : الركاك دفن الجاهلية في قليله وكثيره الخمس ، وليس المعدن بركاك .
وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم « في المعدن جبار وفي الركاك الخمس » ، وأخذ عمر
ابن عبد العزيز من المعادن من كل مائتين خمسة انتهى .

الحديث الخامس

عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : « بَعَثَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُحَمَّدَ بْنَ عُمَرَ عَلَى الصَّدَقَةِ ، فَقِيلَ : مَنَعَ ابْنُ حَجِيلٍ وَخَالِدُ بْنُ الْوَلِيدِ

وَالْعَبَّاسُ عَمَّ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : مَا يَنْقِمُ ابْنُ جَمِيلٍ إِلَّا أَنْ كَانَ فَقِيرًا فَأَغْنَاهُ اللَّهُ تَعَالَى ؛ وَأَمَّا خَالِدٌ : فَإِنَّكُمْ تَظْلِمُونَ خَالِدًا فَقَدْ احْتَبَسَ أَذْرَاعَهُ وَأَعْتَادَهُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ، وَأَمَّا الْعَبَّاسُ فَهِيَ عَلَى وَمِثْلَهَا . ثُمَّ قَالَ يَا عُمَرُ : أَمَا عَلِمْتَ أَنَّ عَمَّ الرَّجُلِ صِنُو أَبِيهِ .

(قوله ما ينقم) أى ما ينكر (قوله وأعتاده) هو ما يعده الرجل من الدواب وال السلاح (قوله فهى على ومثلها) أى هى عندى قرض ، لأننى استسلفت منه صدقة عامين ، ويؤيد ذلك ما أخرجه الخمسة إلا النسائي ، عن على رضى الله عنه ، أن العباس بن عبد المطلب سأل النبي صلى الله عليه وسلم فى تعجيل صدقته قبل أن تحل فرخص له فى ذلك ، (قوله فإنكم تظلمون خالداً) أى بنسبتكم إياه إلى المنع وهو لم يمنع وكيف يمنع الفرض وقد تطوع بتحبيس سلاحه وخيله فى سبيل الله ؟ . واستدل بقصة خالد على مشروعية تحبيس الحيوان والسلاح ، وأن الوقف يجوز بقاؤه تحت يد محتبسه ، وعلى صرف الزكاة إلى صنف واحد من الثمانية ؛ وفيه دليل على وجوب الزكاة فى عروض التجارة (قوله يا عمر أما علمت أن عم الرجل صنو أبيه) الصنو : المثل ، وأصله فى النخل أن يجمع النخلتين أصل واحد . قال تعالى : (وفى الأرض قطع متجاورات وجنات من أعتاب وزرع ونخيل صنوان وغير صنوان يسقى بماء واحد ونفضل بعضها على بعض فى الأكل إن فى ذلك لآيات لقوم يعقلون) .

قال الحافظ : وفى الحديث بعث الإمام العمال لجباية الزكاة ، وتنبيه الغافل على ما أنعم الله به من نعمة الغنى بعد الفقر ليقوم بحق الله عليه والعيب على من منع الواجب وجواز ذكره فى غيبته بذلك وتحمل الإمام عن بعض رعيته ما يجب عليه والاعتذار عن بعض الرعية مما يسوغ الاعتذار به ، والله سبحانه وتعالى أعلم بالصواب .

الحديث السادس

عن عبد الله بن زيد بن عاصم المازني رضى الله عنه قال : « لَمَّا أَفَاءَ
 اللَّهُ عَلَى نَبِيِّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ حُنَيْنٍ قَسَمَ فِي النَّاسِ وَفِي الْمَوْلَةِ
 قُلُوبُهُمْ وَلَمْ يُعْطِ الْأَنْصَارَ شَيْئًا ، فَكَأَنَّهُمْ وَجَدُوا فِي أَنْفُسِهِمْ إِذْ لَمْ
 يُصَيِّهِمْ مَا أَصَابَ النَّاسَ ، نَخَطَبَهُمْ فَقَالَ : يَا مَعْشَرَ الْأَنْصَارِ أَلَمْ ،
 أَجِدْكُمْ ضَلَالًا فَهَدَاكُمْ اللَّهُ بِي ، وَكُنْتُمْ مُتَفَرِّقِينَ فَأَلَّفَكُمْ اللَّهُ بِي ،
 وَقَالَ فَاعْنَاكُمْ اللَّهُ بِي ، كُلَّمَا قَالَ شَيْئًا قَالُوا اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَمْنٌ . قَالَ :
 مَا يَمْنَعُكُمْ أَنْ تُجِيبُوا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ؟ قَالُوا اللَّهُ وَرَسُولُهُ
 أَمْنٌ . قَالَ : لَوْ شِئْتُمْ لَقُتِمُ جِثْنَا بِكَذَا وَكَذَا ، أَلَا تَرْضَوْنَ أَنْ يَذْهَبَ
 النَّاسُ بِالشَّاةِ وَالْبَعِيرِ وَتَذْهَبُونَ بِالنَّيِّ إِلَى رِحَالِكُمْ ، لَوْ لَا الْهَجْرَةُ
 لَكُنْتُ أَمْرًا مِنَ الْأَنْصَارِ ، وَلَوْ سَلَكَ النَّاسُ وَادِيًا أَوْ شِعْبًا لَسَلَكَتُ
 وَادِي الْأَنْصَارِ وَشِعْبَهَا ، الْأَنْصَارُ شِعَارُ ، وَالنَّاسُ دِثَارُ ، إِنَّكُمْ
 سَتَلْقَوْنَ بَعْدِي أَثَرَةَ فَاصْبِرُوا حَتَّى تَلْقَوْنِي عَلَى الْخَوْضِ . »

(قوله لما أفاء الله على نبيه صلى الله عليه وسلم يوم حنين) أى أعطاه غنائم
 الذين قاتلهم يوم حنين ، وكان السبي ستة آلاف نفس من النساء والأطفال ، وكانت
 الإبل أربعة وعشرين ألفاً ، والغنم أربعين ألف شاة (قوله لو شئتم لقتلتم جثتنا
 بكذا وكذا) . وفى حديث أبى سعيد : « فقال أما والله لو شئتم لقتلتم فصدقتهم
 وصدقتهم ، أتيتنا مكذباً فصدقناك ، ومخذولاً فنصرناك ، وطريداً فأوريناك وعائلاً
 فواسيناك ، ، وفى حديث أنس عند أحمد فقالوا : « بل المن علينا الله ورسوله ، .

(قوله ألا ترضون أن يذهب الناس بالشاة والبعير وتذهبون بالنبي إلى رحالكم)
في رواية : « قالوا يا رسول الله قد رضينا » . (قوله لولا الهجرة لكنت امرأ
من الأنصار) أى لولا أن النسبة إلى الهجرة نسبة دينية لا يسغى تركها لانتسبت
إلى داركم . (قوله ولو سلك الناس واديا أو شعبا لسلك وادى الأنصار وشعبها) .
قال القرطبي : لما كانت العادة أن المرء يكون في نزوله وارتحاله مع قومه ، وأرض
الحجاز كثيرة الأودية والشعاب ، فإذا تفرقت في السفر الطرق سلك كل قوم منهم
واديا وشعبا ، فأراد أنه مع الأنصار . (قوله الأنصار شعار والناس دثار) الشعار :
الثوب الذى على الجلد ، والدثار : الذى فوقه ، وهى استعارة لطيفة ؛ والمعنى أنهم
بطانته وخاصته ، والآخرة : الانفراد بالشيء المشترك دون من يشركه فيه .
قال الحافظ : وفي الحديث من الفوائد غير ما تقدم : إقامة الحجة على الخصم
وإخامه بالحق عند الحاجة إليه ، وحسن أدب الأنصار في تركهم الماراة ، والمبالغة
في الحياء ، ويان أن الذى نقل عنهم إنما كان عن شبانهم لا عن شيوخهم وكهولهم ؛
وفيه مناقب عظيمة لهم لما اشتمل من ثناء الرسول البالغ عليهم ، وأن الكبير ينبه
الصغير على ما يقفل عنه ويوضح له وجه الشبهة ليرجع إلى الحق ، وفيه المعاتب
واستعطاف المعاتب وإعتابه عن عتبه بإقامة حجة من عتب عليه ، والاعتذار
والاعتراف ، وفيه علم من أعلام النبوة لقوله « ستلقون بعدى أثرة » ، فكان كما قال ،
وفيه أن للإمام تفضيل بعض الناس على بعض في مصارف النعم ، وأن له أن يعطى
الغنى منه للصلحة ، وأن من طلب حقه من الدنيا لا عتب عليه في ذلك ، وفيه
مشروعية الخطبة عند الأمر الذى يحدث سواء كان خاصا أم عاما ، وفيه جواز
تخصيص بعض المخاطبين في الخطبة ، وفيه تسلية من فاته شيء من الدنيا بما حصل
له من ثواب الآخرة والحض على طلب الهداية والألفة والغنى ، وأن المنة لله ولرسوله
على الإطلاق وتقديم جانب الآخرة على الدنيا والصبر عما فات منها ليدخر ذلك
لصاحبه في الآخرة (والآخرة خير وأبقى) .

باب صدقة الفطر

الحديث الأول

عن عبد الله بن عمر رضى الله عنهما قال : « فَرَضَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَدَقَةَ الْفِطْرِ أَوْ قَالَ رَمَضَانَ عَلَى الذَّكَرِ وَالْأُنْثَى وَالْحُرِّ وَالْمَمْلُوكِ صَاعًا مِنْ تَمْرٍ أَوْ صَاعًا مِنْ شَعِيرٍ » . قال : فعدل الناس به نصف صاع من بر على الصغير والكبير . وفي لفظ : « أَنْ تُؤَدَّى قَبْلَ خُرُوجِ النَّاسِ إِلَى الْمُصَلَّى » .

صدقة الفطر ثابتة بالكتاب والسنة والإجماع . قال الله تعالى : (قد أفلح من تزكى وذكر اسم ربه فصلى) . قال سعيد بن المسيب وعمر بن عبد العزيز فى قوله تعالى (قد أفلح من تزكى) : هو زكاة الفطر ، والحديث دليل على وجوب صدقة الفطر على جميع المسلمين . ونقل ابن المنذر الإجماع على أنها لا تجب على الجنين ؛ وكان أحد يستحبه ولا يوجبه .

(قوله أن تؤدى قبل خروج الناس إلى الصلاة) . قال عكرمة : يقدم الرجل زكاته يوم الفطر بين يدي صلاته . فإن الله تعالى يقول : (قد أفلح من تزكى وذكر اسم ربه فصلى) . وفى الحديث دليل على كراهة تأخيرها عن الصلاة . قال البخارى : وكان ابن عمر رضى عنهما يعطيها الذين يقبلونها ، وكانوا يعطون قبل العيد يوم أو يومين .

الحديث الثانى

عن أبى سعيد الخدرى رضى الله عنه قال : « كُنَّا نُعْطِيهَا فِي زَمَنِ

الرَّسُولِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَاعًا مِنْ طَعَامٍ أَوْ صَاعًا مِنْ شَعِيرٍ أَوْ صَاعًا مِنْ زَبِيبٍ ، فَلَمَّا جَاءَ مُعَاوِيَةَ وَجَاءَتِ السَّمْرَاءُ قَالَ : أَرَى مُدًّا مِنْ هَذِهِ يَعْدِلُ مُدَّيْنِ . قَالَ أَبُو سَعِيدٍ : أَمَّا أَنَا فَلَا أَزَالُ أَخْرِجُهُ كَمَا كُنْتُ أَخْرِجُهُ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ .

فيه دليل على مشروعية إخراج زكاة الفطر صاعا من هذه الأجناس المنصوص عليها ، واستدل به على أنه لا يجزئ غير الأصناف المذكورة مع قدرته على تحصيلها . وقال أكثر العلماء : يجزئ قوت بلده مثل الأرز وغيره وهو رواية عن أحمد ، واختاره شيخ الإسلام ابن تيمية ، واحتج بقوله تعالى (من أوسط ما تطعمون أهليكم) (قوله صاعا من طعام) . قال الحافظ : المراد بالطعام في حديث أبي سعيد غير الخنطة ، فيحتمل أن تكون الذرة فإنه المعروف عند أهل الحجاز الآن ، وقد روى الجوزقي في حديث أبي سعيد : صاعا من تمر صاعا من سلت أو ذرة انتهى . (قوله فلما جاء معاوية وجاءت السمراء إلى آخره) قال النووي : تمسك بحديث معاوية من قال بالمدن من الخنطة ، وفيه نظر ، لأنه فعل صحابي ، وقد خالفه فيه أبو سعيد وغيره من الصحابة ممن هو أطول صحبة منه وأعلم بحال النبي صلى الله عليه وسلم ، وقد صرح معاوية بأنه رأى رآه لا أنه سمعه من النبي صلى الله عليه وسلم قال البيهقي : وقد وردت أخبار عن النبي صلى الله عليه وسلم في صاع من بر ، ووردت أخبار في نصف صاع ولا يصح شيء من ذلك انتهى . قال الحافظ : وفي حديث أبي سعيد ما كان عليه من شدة الاتباع والتمسك بالآثار وترك العدول إلى الاجتهاد مع وجود النص ، وفي صنيع معاوية وموافقة الناس له دلالة على جواز الاجتهاد وهو محمود ، لكنه مع وجود النص فاسد الاعتبار انتهى ، والله أعلم .

كتاب الصَّيِّمِ

الحديث الأول

عن أبي هريرة رضى الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لَا تَقْدَمُوا رَمَضَانَ بِصَوْمِ يَوْمٍ وَلَا يَوْمَيْنِ إِلَّا رَجُلٌ كَانَ يَصُومُ صَوْمًا فَلْيَصُمه » .

صوم رمضان أحد أركان الإسلام ، والأصل في وجوبه الكتاب والسنة والإجماع . قال الله تعالى : (يا أيها الذين آمنوا كتب عليكم الصيام كما كتب على الذين من قبلكم لعلكم تتقون . أياما معدودات فمن كان منكم مريضا أو على سفر فعدة من أيام أخر) الآيات .

والصيام في اللغة : الإمساك ، وفي الشرع : الإمساك في النهار عن الآكل والشرب والجماع وغيرها مما ورد به الشرع . وفي الحديث دليل على النهي عن الصيام قبل رمضان بيوم أو يومين إلا لمن له عادة فوافق صومه ذلك . قال الحافظ ، قال العلماء : معنى الحديث لا تستقبلوا رمضان بصيام على نية الاحتياط لرمضان . قال الترمذى لما أخرجه : العمل على هذا عند أهل العلم ، كرهوا أن يتعجل الرجل بصيام قبل دخول رمضان لمعنى رمضان انتهى . قال الحافظ : والحكمة في ذلك أن الحكم علق بالرؤية فمن تقدمه يوم أو يومين فقد حاول الطعن في ذلك الحكم ، وهذا هو المعتمد ؛ ومعنى الاستثناء أن من كان له ورد فقد أذن له فيه لأنه اعتاده وألفه وترك المؤلف شديد وليس ذلك من استقبال رمضان في شيء ، ويلتحق بذلك القضاء والنذر لوجوبهما ؛ وفي الحديث رد على من يرى تقديم الصوم على الرؤية كالرافضة ، ورد على من قال بجواز صوم النفل المطلق ، وفيه بيان لمعنى قوله

في الحديث الآخر ، صوموا لرؤيته ، فإن اللام فيه للتوقيت لا للتعليل ، وفيه منع إنشاء الصوم قبل رمضان إذا كان لأجل الاحتياط انتهى ملخصا .

الحديث الثاني

عن عبد الله بن عمر رضى الله عنهما قال : سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ : إِذَا رَأَيْتُمُوهُ فَصُومُوا ، وَإِذَا رَأَيْتُمُوهُ فَأَفْطِرُوا ، فَإِنْ غُمَّ عَلَيْكُمْ فَأَقْدُرُوا لَهُ .

(قوله فاقدروا له) أى انظروا في أول الشهر واحسبوا تمام الثلاثين كما في رواية البخارى : « فَإِنْ غُمَّ عَلَيْكُمْ فَأَكْلُوا الْعِدَّةَ ثَلَاثِينَ » . وله من حديث أبى هريرة : « فَأَكْلُوا عِدَّةَ شَعْبَانَ ثَلَاثِينَ » . وقال البخارى : باب قول النبي صلى الله عليه وسلم « إِذَا رَأَيْتُمُ الْهَلَالَ فَصُومُوا ، وَإِذَا رَأَيْتُمُوهُ فَأَفْطِرُوا » . وقال صلة عن عمار : « مَنْ صَامَ يَوْمَ الشُّكِّ فَقَدْ عَصَى أَبَا الْقَاسِمِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، وَانْتَهَى . وَاخْتَلَفَتْ الرِّوَايَاتُ عَنِ الْإِمَامِ أَحْمَدَ رَحِمَهُ اللَّهُ فِيمَا إِذَا حَالَ دُونَ مَنْظَرِ الْهَلَالِ غَيْمٌ أَوْ قَطْرٌ ؛ فَعَنَهُ يَجِبُ صَوْمُهُ ، وَعَنَهُ أَنْ النَّاسَ تَتَّبِعَ لِلْإِمَامِ فَإِنْ صَامَ صَامُوا وَإِنْ أَفْطَرَ أَفْطَرُوا ، وَعَنَهُ لَا يَجِبُ صَوْمُهُ قَبْلَ رُؤْيَا هَلَالِهِ أَوْ لِمَا كَالِ شَعْبَانَ ، وَاخْتَارَهُ شَيْخُ الْإِسْلَامِ ابْنُ تَيْمِيَّةٍ ، وَقَالَ هُوَ مَذْهَبُ أَحْمَدَ الْمَنْصُوصِ الصَّرِيحِ عَنْهُ ، وَعَنَهُ صَوْمُهُ مِنْهُ عَنْهُ ، وَهَذَا هُوَ الْمَوَافِقُ لِلْأَحَادِيثِ الصَّحِيحَةِ الصَّرِيحَةِ .

الحديث الثالث

عن أنس بن مالك رضى الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « تَسَحَّرُوا فَإِنَّ فِي السَّحُورِ بَرَكََةً » .

فيه دليل على استحباب السحور . قال الحافظ : البركة في السحور تحصل
بجهاث متعددة ، وهي : اتباع السنة ، ومخالفة أهل الكتاب ، والتقوى به على
العبادة ، والزيادة في النشاط ، ومداومة سوء الخلق الذي يثيره الجوع ، والتسبب
بالصدقة على من يسأل إذ ذاك أو يجتمع معه على الأكل ، والتسبب للذكر والدعاء
وقت مظنة الإجابة .

الحديث الرابع

عن أنس بن مالك رضى الله عنه ، عن زيد بن ثابت رضى الله عنه
قال : « تَسَحَّرْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ قَامَ إِلَى الصَّلَاةِ »
قال أنس : قلت لزيد : كَمْ كَانَ يَتَيْنَ الْأَذَانَ وَالسُّحُورَ ؟ قال : قَدَرُ
خَمْسِينَ آيَةً .

فيه دليل على استحباب تأخير السحور . قال الحافظ ، قال المهلب وغيره :
فيه تقدير الأوقات بأعمال البدن ، وكانت العرب تقدر الأوقات بالأعمال كقولهم
قدر حلب ناقة ، وقدر نحر جزور ؛ فعدل زيد بن ثابت عن ذلك إلى التقدير
بالقراءة إشارة إلى أن ذلك الوقت كان وقت العبادة بالتلاوة . قال ابن أبي جمره :
كان النبي صلى الله عليه وسلم ينظر ما هو الأرقق بأمته فيفعله ، لأنه لو لم يتسحر
لاتبعوه فيشق على بعضهم ، ولو تسحر في جوف الليل لشق أيضاً على بعضهم من
يغلب عليه ، فقد يفضى إلى ترك صلاة الصبح أو يحتاج إلى المجاهدة بالسر .
وفي الحديث تأتيس الفاضل أصحابه بالمواكلة . وجواز المشي بالليل للحاجة لأن
زيد بن ثابت ما كان يبيت مع النبي صلى الله عليه وسلم ، وفيه الاجتماع على
السحور ، انتهى ملخصاً .

الحديث الخامس

عن عائشة وأم سلمة رضى الله عنهما : « أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَذَرُكَهُ الْفَجْرُ وَهُوَ جُنُبٌ مِنْ أَهْلِهِ ثُمَّ يَغْتَسِلُ وَيَصُومُ » .

فيه دليل على صحة الصوم من الجنب سواء كان عامداً أو ناسياً ، وسواء كان صيامه قرضاً أو تطوعاً ، وفيه دليل على جواز تأخير الغسل إلى بعد طلوع الفجر ، ويقاس على ذلك الحائض والنفساء إذا انقطع دمها ليلاً ثم طلع الفجر قبل اغتسالها صح صومها .

الحديث السادس

عن أبي هريرة رضى الله عنه ، أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « مَنْ نَسِيَ وَهُوَ صَائِمٌ فَأَكَلَ أَوْ شَرِبَ فَلْيَتِمَّ صَوْمَهُ ، فَإِنَّمَا أَطْعَمَهُ اللَّهُ وَسَقَاهُ » .

فيه دليل على أن الصائم إذا أكل أو شرب ناسياً لم يفسد صومه ، وفيه لطف الله بعباده والتيسير عليهم ورفع المشقة والحرَج عنهم .

الحديث السابع

عن أبي هريرة رضى الله عنه قال : « يَتِمَّا نَحْنُ جُلُوسٌ عِنْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذْ جَاءَهُ رَجُلٌ فَقَالَ : يَا رَسُولَ اللَّهِ هَلَكْتُ ، فَقَالَ :

مَالِكُ ؟ قَالَ : وَقَعْتُ عَلَى امْرَأَتِي وَأَنَا صَائِمٌ . وَفِي رَوَايَةٍ : أَصَبْتُ أَهْلِي
فِي رَمَضَانَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَلْ تَجِدُ رَقَبَةً تَعْتِقُهَا ؟
قَالَ : لَا ، قَالَ : فَهَلْ تَسْتَطِيعُ أَنْ تَصُومَ شَهْرَيْنِ مُتَابِعَيْنِ ؟ قَالَ : لَا ،
قَالَ : فَهَلْ تَجِدُ إِطْعَامَ سِتِّينَ مَسْكِينًا ؟ قَالَ : لَا ، قَالَ : فَسَكَتَ النَّبِيُّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ؛ فَبَيْنَمَا نَحْنُ عَلَى ذَلِكَ إِذْ أَتَى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
بِعَرَقٍ فِيهِ تَمْرٌ (وَالْعَرَقُ : الْمِكْتَلُ^(١)) . قَالَ : أَيُّ السَّائِلِ ؟ قَالَ :
أَنَا ، قَالَ : خُذْ هَذَا فَتَصَدَّقْ بِهِ . فَقَالَ أَعْلَى أَفْقَرُ مِنِّي يَا رَسُولَ اللَّهِ ،
فَوَاللَّهِ مَا بَيْنَ لَابَتَيْهَا (يُرِيدُ الْحَرَتَيْنِ) أَهْلٌ يُنْتِ أَفْقَرُ مِنْ أَهْلِ
يَنْبِي ، فَضَحِكَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى بَدَتْ نَوَاجِذُهُ الْكَرِيمَةُ ،
ثُمَّ قَالَ : أَطْعِمُهُ أَهْلَكَ . الْحَرَّةُ : الْأَرْضُ تَرْكَبُهَا حِجَارَةٌ سَوْد .

هذا حديث جليل كثير القوائد . قال الحافظ : وقد اعتنى به بعض المتأخرين
من أدركه شيوخنا فتكلم عليه في مجلدين جمع فيهما ألف فائدة وفائدة انتهى ،
والحديث دليل على وجوب الكفارة على المجامع في نهار رمضان وهي عتق رقبة ،
فإن لم يجد فصيام شهرين متتابعين ، فإن لم يستطع أطعم ستين مسكيناً كما في آية
الظهار . قال ابن دقيق العيد : استدل بالحديث على أن من ارتكب معصية لا حدَّ
فيها وجاء مستفتياً أنه لا يعاقب ، لأن النبي صلى الله عليه وسلم لم يعاقبه مع اعترافه
بالمعصية ؛ ومن جهة المعنى أن مجيئه مستفتياً يقتضى الندم والتوبة ، والتعزير
استصلاح ، ولا استصلاح مع الصلاح ، ولأن معاقبة المستفتي مفسدة تكون سبباً
لترك الاستفتاء من الناس عند وقوعهم في مثل ذلك ، وهذه مفسدة عظيمة يجب

دفعها انتهى . وقال الحافظ بعد ما شرح هذا الحديث فأجاد وأفاد : وفي الحديث من القوائد غير ما تقدم ، السؤال عن حكم ما يفعله المرء مخالفاً للشرع ، والتحدث بذلك لمصلحة معرفة الحكم ، واستعمال الكناية فيما يستقبح ظهوره بصريح لفظه لقوله : وقعت وأصبت ، وفيه الرق بالمتعلم ، والتلطف في التعليم ، والتألف على الدين ، والندم على المعصية ، واستشعار الخوف ، وفيه الجلوس في المسجد لغير الصلاة من المصالح الدينية كنشر العلم ، وفيه جواز الضحك عند وجود سببه ، وإخبار الرجل بما يقع منه مع أهله للحاجة ، وفيه الحلف لتأكيد الكلام وقبول قول المكلف عما لا يطلع عليه إلا من قبله لقوله في جواب قوله « أقهر منا » أطعمه أهلك ، ويحتمل أن يكون هناك قرينة لصدقه ، وفيه التعاون على العبادة والسعي في خلاص المسلم ، وإعطاء الواحد فوق حاجته الراحة ، وإعطاء الكفارة أهل بيت واحد انتهى ، والله أعلم .

باب الصوم في السفر وغيره

الحديث الأول

عن عائشة رضى الله عنها ، أن حمزة بن عمرو الأسلمي قال للنبي صلى الله عليه وسلم أَصُومُ فِي السَّفَرِ ؟ وَكَانَ كَثِيرَ الصِّيَامِ . قال : إِنْ شِئْتَ فَصُمْ ، وَإِنْ شِئْتَ فَأَفْطِرْ .

فيه دليل على التخيير بين الصوم والافطر في السفر . وأخرج أبو داود والحاكم من طريق محمد بن حمزة بن عمرو عن أبيه أنه قال : « يا رسول الله إني صاحب ظهر أعالجه أسافر عليه وأكرهه ، وإنه ربما صادفني هذا الشهر يعني رمضان وأنا أجد القوة وأجدني أن أصوم أهون عليّ من أن أؤخر فيكون ديناً عليّ . فقال : أيّ ذلك شئت يا حمزة . »

الحديث الثاني

عن أنس بن مالك رضى الله عنه قال : « كُنَّا نُسَافِرُ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمْ يَعْصِبِ الصَّائِمُ عَلَى الْمَفْطَرِ وَلَا الْمَقْطَرِ عَلَى الصَّائِمِ » .

فيه دليل على التخيير في رمضان للسافر بين الإفطار والصوم ، وفي حديث أبي سعيد عند مسلم : « كُنَّا نَغْزُو مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَا يَجِدُ الصَّائِمَ عَلَى الْمَفْطَرِ وَالْمَقْطَرِ عَلَى الصَّائِمِ ، يَرُونَ أَنَّ مِنْ وَجَدَ قُوَّةَ فَصَامَ فَإِنَّ ذَلِكَ حَسَنٌ ، وَمَنْ وَجَدَ ضَعْفًا فَأَفْطَرَ أَنَّ ذَلِكَ حَسَنٌ ، قَالَ الْحَافِظُ : وَهَذَا التَّفْصِيلُ هُوَ الْمَعْتَمَدُ وَهُوَ نَصُّ رَافِعٍ لِلتَّرَاعِ .

الحديث الثالث

عن أبي الدرداء رضى الله عنه قال : « خَرَجْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي شَهْرِ رَمَضَانَ فِي حَرٍّ شَدِيدٍ حَتَّى إِذَا كَانَ أَحَدُنَا لِيَضَعُ يَدَهُ عَلَى رَأْسِهِ مِنْ شِدَّةِ الْحَرِّ وَمَا فِيْنَا صَائِمٌ إِلَّا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ رَوَاحَةَ » .

قال الحافظ : فيه رد على من قال من سافر في شهر رمضان امتنع عليه الفطر ، وفيه دليل على أن لا كراهية في الصوم في السفر لمن قوى عليه ولم يصبه منه مشقة شديدة . وعن أبي سعيد رضى الله عنه قال : أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم على نهر من ماء السماء والناس صيام في يوم صائف مشاء ونبي الله صلى الله عليه وسلم على بغلة له فقال اشربوا أيها الناس ، قال فأبوا ، قال إني لست مثلكم إني أمركم إني راكب فأبوا ، ففتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فغذه فزل فشرب وشرب الناس وما كان يريد أن يشرب رواء أحمد .

الحديث الرابع

عن جابر رضى الله عنه قال : « كان رسول الله صلى الله عليه وسلم في سفرٍ فرأى زحاماً ورجلاً قد ظلَّ عليه . فقال : ما هذا ؟ قالوا : صائمٌ . قال : ليس من البرِّ الصَّيَّامُ في السَّفرِ » . وفي لفظ لمسلم : « عَلَيْكُمْ بِرُخْصَةِ اللَّهِ الَّتِي رَخَّصَ لَكُمْ » .

(قوله ليس من البر الصيام في السفر) . قال ابن دقيق العيد : أخذ من هذه القصة أن كراهة الصوم في السفر مختصة بمن هو في مثل هذه الحالة ممن يجهد الصوم ويشق عليه ، أو يؤدي به إلى ترك ما هو أولى من الصوم من وجوه القرب . (وقوله عليكم برخصة الله التي رخص لكم) دليل على أنه يستحب التمسك بالرخصة إذا دعت الحاجة إليها ولا تترك على وجه التشديد والتنطع والتعمق انتهى . وبالله التوفيق .

الحديث الخامس

عن أنس بن مالك رضى الله عنه قال : « كُنَّا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي سَفَرٍ ، فَبِنَا الصَّائِمُ وَمِنَّا الْمُفْطِرُ . قَالَ : فَزَلْنَا مَنْزِلًا فِي يَوْمٍ حَارٍّ ، وَأَكْثَرُنَا ظِلًّا صَاحِبُ الْكِسَاءِ ، فَبِنَا مَنْ يَتَّقِي الشَّمْسَ يَدِهِ . قَالَ : فَسَقَطَ الصَّوَّامُونَ وَقَامَ الْمُفْطِرُونَ فَضَرَبُوا الْأَبْنِيَةَ وَسَقَوْا الرُّكَّابَ . فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : ذَهَبَ الْمُفْطِرُونَ الْيَوْمَ بِالْأَجْرِ » .

فيه دليل على جواز الصوم في السفر وفضيلة الإفطار لمن يخدم أصحابه .

الحديث السادس

عن عائشة رضى الله عنها قالت : « كَانَ يَكُونُ عَلَى الصَّوْمِ مِنْ رَمَضَانَ فَمَا اسْتَطِيعُ أَنْ أَقْضِيَ إِلَّا فِي شَعْبَانَ » .

فيه دليل على جواز تأخير قضاء رمضان إلى شعبان . وقال ابن عباس : لا بأس أن يفرق لقوله تعالى (فعدة من أيام آخر) . قال الحافظ : وفي الحديث دليل على جواز تأخير قضاء رمضان مطلقا سواء كان لعذر أو لغير عذر ، ويؤخذ من حرصها على ذلك في شعبان أنه لا يجوز تأخير القضاء حتى يدخل رمضان آخر انتهى . وعن ابن عباس رضى الله عنهما قال : « من فرط في صيام رمضان حتى أدركه رمضان آخر فليصم هذا الذى أدركه ثم ليصم ما فاتة ويطعم مع كل يوم مسكينا ، رواه الدارقطني .

الحديث السابع

عن عائشة رضى الله عنها : أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « مَنْ مَاتَ وَعَلَيْهِ صِيَامُ صَامٍ عَنْهُ وَلِيُّهُ » . وأخرجه أبو داود وقال : هذا في النذر خاصة وهو قول أحمد بن حنبل .

الحديث الثامن

عن عبد الله بن عباس رضى الله عنهما قال : « جَاءَ رَجُلٌ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ : يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ أُمَّي مَاتَتْ وَعَلَيْهَا صَوْمُ شَهْرٍ ،

أَفَأَقْضِيهِ؟ قَالَ: لَوْ كَانَ عَلَى أُمِّكَ دَيْنٌ أَكُنْتُ قَاضِيَهُ عَنْهَا؟ قَالَ: نَعَمْ.
قَالَ: فَدَيْنُ اللَّهِ أَحَقُّ أَنْ يُقْضَى. « وَفِي رَوَايَةٍ: «جَاءَتْ امْرَأَةٌ إِلَى
النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ: إِنَّ أُمِّي مَاتَتْ وَعَلَيْهَا
صَوْمٌ نَذْرٌ. أَفَأَصُومُ عَنْهَا؟ قَالَ: أَفَرَأَيْتِ لَوْ كَانَ عَلَى أُمِّكَ دَيْنٌ
فَقَضَيْتَنِيهِ أَكَانَ يُؤَدَّى ذَلِكَ عَنْهَا؟ قَالَتْ: نَعَمْ. قَالَ: فَصُومِي
عَنْ أُمِّكَ. »

(قوله من مات وعليه صيام صام عنه وليه). قال الحافظ: خبر بمعنى الأمر
تقديره فليصم عنه وليه، وليس هذا الأمر على الوجوب عند الجمهور. وقد اختلف
السلف في هذه المسألة؛ فأجاز الصيام عن الميت أصحاب الحديث؛ وعلق الشافعي
في القديم القول به على صحة الحديث وهو قول أبي ثور وجماعة من محدثي الشافعية.
وقال البيهقي في الخلافات: هذه المسألة ثابتة لا أعلم خلافاً بين أهل الحديث في
صحتها فوجب العمل بها، ثم ساق بسنده إلى الشافعي قال: كل ما قلت وصح عن
النبي صلى الله عليه وسلم خلافة نخذوا بالحديث ولا تقلدوني وقال الشافعي في الجديد
ومالك وأبو حنيفة: لا يصام عن الميت. وقال الليث وأحمد وإسحاق وأبو عبيد:
لا يصام عنه إلا النذر حملاً للعموم الذي في حديث عائشة على المقيد في حديث
ابن عباس، وليس بينهما تعارض حتى يجمع بينهما؛ لحديث ابن عباس صورة
مستقلة سأل عنها من وقعت له. وأما حديث عائشة فهو تقرير قاعدة عامة، وقد
وقعت الإشارة في حديث ابن عباس إلى نحو هذا العموم حيث قال في آخره:
« فدين الله أحق أن يقضى »؛ وأما رمضان فيطعم عنه، ومعظم المجيزين للصيام لم
يوجبوه، وإنما قالوا يتخير الولي بين الصيام والإطعام انتهى ملخصاً.

وقال النووي: اختلف العلماء فيمن مات وعليه صوم واجب من رمضان
أو قضاء أو نذر أو غيره هل يقضى عنه؛ وللشافعي في المسألة قولان مشهوران:

أشهرهما لا يصام عنه ، ولا يصح عن ميت صوم أصلا . والثاني : يستحب لوليه أن يصوم عنه ويبرأ به الميت ولا يحتاج إلى إطعام ، وهذا القول هو الصحيح المختار الذي نعتقه ، وهو الذي صححه محققو أصحابنا الجامعون بين الفقه والحديث لهذه الأحاديث الصحيحة الصريحة انتهى . وقال الشوكاني : ظاهر الأحاديث أنه يصوم عنه وليه وإن لم يوص بذلك ، وأن من صدق عليه اسم الولي لغة أو شرعا أو عرفا صام عنه ، ولا يصوم عنه من ليس بولي انتهى ، والله أعلم .

الحديث التاسع

عن سهل بن سعد الساعدي رضى الله عنه : أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « لَا يَزَالُ النَّاسُ بِخَيْرٍ مَا عَجَّلُوا الْفِطْرَ وَأَخَّرُوا السَّحُورَ » .

فيه دليل على استحباب تعجيل الإفطار بعد تحقق غروب الشمس ، وتأخير السحور . (قوله ما عجلوا الفطر) ما ظرفية : أى لا يزال الناس بخير مدة فعلهم ذلك امتثالا للسنة واقفين عند حدّها غير متطعين بعقولهم ما يغير قواعدها ؛ وزاد أبو هريرة في هذا الحديث « لأن اليهود والنصارى يؤخرون » أخرجه أبو داود . ولابن حبان والحاكم من حديث سهل « لا يزال أمتي على سنتي ما لم تنتظر بفطرها النجوم » .

قال الحافظ : من البدع المنكرة ما أحدث في هذا الزمان من إيقاع الأذان الثاني قبل الفجر بنحو تلك ساعة في رمضان ، وإطفاء المصابيح التي جعلت علامة لتحريم الأكل والشرب على من يريد الصيام زعما بمن أحدثه أنه للاحتياط في العبادة ولا يعلم بذلك إلا آحاد الناس ، وقد جرّم ذلك إلى أن صاروا لا يؤذنون إلا بعد الغروب بدرجة لتسكين الوقت ، زعموا فأخروا الفطر وعجلوا السحور وخالفوا السنة ، فلذلك قل عنهم الخير وكثر فيهم الشر ، والله المستعان .

الحديث العاشر

عن عمر بن الخطاب رضى الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « إِذَا أَقْبَلَ اللَّيْلُ مِنْ ههنا وَأَدْبَرَ النَّهَارُ مِنْ ههنا فَقَدْ أَفْطَرَ الصَّائِمُ » .

فيه دليل على استحباب تعجيل الفطر إذا تحقق غروب الشمس .

(قوله إذا أقبل الليل من ههنا) أى من جهة المشرق (وأدبر النهار من ههنا) أى من جهة المغرب وعند البخارى : « وغربت الشمس فقد أفطر الصائم » ، أى قد حل له الفطر . قال ابن دقيق العيد . الإقبال والإدبار مُثَلًّا زمان : أعنى إقبال الليل وإدبار النهار ، وقد يكون أحدهما أظهر للعين فى بعض المواضع فيستدل بالظاهر على الخفى كما لو كان فى جهة المغرب ما يستر البصر عن إدراك الغروب وكان المشرق ظاهرة بارزاً فيستدل بطلوع الليل على غروب الشمس انتهى .

الحديث الحادى عشر

عن عبد الله بن عمر رضى الله عنهما قال : « نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الْوِصَالِ . قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ : إِنَّكَ تُوَاصِلُ . قَالَ : إِنِّي لَسْتُ مِثْلَكُمْ إِنِّي أَطْعَمُ وَأَسْقَى » . رواه أبو هريرة وعائشة وأنس بن مالك رضى الله عنهم . ولمسلم : عن أبي سعيد الخدرى رضى الله عنه : « فَأَثَبَكُمْ أَرَادَ أَنْ يُوَاصِلَ فَلْيُوَاصِلْ إِلَى السَّحَرِ » .

في الحديث دليل على كراهة الوصال ، وهو أن لا يفطر بين اليومين ، وفيه دليل على جوازه إلى السحر إذا لم يشقّ عليه ولم يضعفه عن العبادة . (قوله إنى أطعم وأسقى) أى يعطينى الله قوة الآكل والشارب ويفيض على ما يسدّ مسدّ الطعام والشراب ؛ ومن له أدنى ذوق وتجربة بعبادة الله ، والاستغراق في مناجاته والإقبال عليه ومشاهدته يعلم استغناء الجسم بغذاء القلب والروح عن كثير من الغذاء الجسماني ، ولا سيما الفرح المسرور بمطلوبه الذي قرت عينه بمحبوبه . قال الحافظ : وفي الحديث من القوائد استواء المكلفين في الأحكام وأن كل حكم ثبت في حق النبي صلى الله عليه وسلم ثبت في حق أمته إلا ما استثنى بدليل ، وفيه جواز معارضة المفتي فيما أفتى به إذا كان بخلاف حاله ولم يعلم المستفتى بسرّ المخالفة ، وفيه الاستكشاف عن حكمة النهي ، وفيه ثبوت خصائصه صلى الله عليه وسلم ، وأن عموم قوله تعالى (لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة) مخصوص وفيه أن الصحابة كانوا يرجعون إلى فعله المعلوم صفته ويبادرون إلى الاتساع به إلا فيما نهاهم عنه ، وفيه أن خصائصه لا يتأسى به في جميعها ، وفيه بيان قدرة الله تعالى على إيجاد المسليات العاديات من غير سبب ظاهر انتهى ، والله أعلم .

باب أفضل الصيام وغيره

الحديث الأول

عن عبد الله بن عمرو بن العاص رضى الله عنهما قال : « أَخْبَرَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنِّي أَقُولُ : وَاللَّهِ لَأَصُومَنَّ النَّهَارَ وَلَا قَوْمَنَّ اللَّيْلَ مَا عِشْتُ . فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : أَنْتَ الَّذِي قُلْتَ ذَلِكَ ؟ فَقُلْتُ لَهُ : قَدْ قُلْتُهُ ، يَا أَبَايَ أَنْتَ وَأُمِّي يَا رَسُولَ اللَّهِ ، قَالَ : فَإِنَّكَ لَا تَسْتَطِيعُ ذَلِكَ ، فَصُمْ وَأَفْطِرْ وَنَمْ وَفُمْ ، وَصُمْ مِنَ الشَّهْرِ ثَلَاثَةَ

أَيَّامٍ ، فَإِنَّ الْحَسَنَةَ بِعَشْرِ أَمْثَالِهَا ، وَذَلِكَ مِثْلُ صِيَامِ الدَّهْرِ . قلت :
إِنِّي لَأُطِيقُ أَفْضَلَ مِنْ ذَلِكَ . قال : فَصُمْ يَوْمًا وَأَفْطِرْ يَوْمَيْنِ . قلت :
إِنِّي لَأُطِيقُ أَفْضَلَ مِنْ ذَلِكَ . قال : فَصُمْ يَوْمًا وَأَفْطِرْ يَوْمًا فَذَلِكَ
صِيَامُ دَاوُدَ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَهُوَ أَفْضَلُ الصِّيَامِ . قلت : إِنِّي لَأُطِيقُ أَفْضَلَ
مِنْ ذَلِكَ . فقال : لَا أَفْضَلَ مِنْ ذَلِكَ . « . وفي رواية : « قال : لَا صَوْمَ
فَوْقَ صَوْمِ دَاوُدَ عَلَيْهِ السَّلَامُ شَطْرَ الدَّهْرِ ، صُمْ يَوْمًا وَأَفْطِرْ يَوْمًا » .

هذا الحديث يدل على أن أفضل الصيام صوم يوم وإفطار يوم ، وفيه دليل على
كراهية الزيادة على ذلك ، وفيه استحباب صيام ثلاثة أيام من كل شهر :

قال الخطابي : حصل قصة عبد الله بن عمرو ، أن الله تعالى لم يتعبده عبده بالصوم
خاصة ، بل تعبده بأنواع من العبادات ، فلو استفرغ جهده لقصر في غيره ، فالأولى
الاقتصاد فيه ليستبقى بعض القوة لغيره . قال الحافظ : وفي قصة عبد الله بن عمرو
من الفوائد غير ما تقدم ، بيان رفق رسول الله صلى الله عليه وسلم بأمرته وشفقته
عليهم ، وإرشاده إياهم إلى ما يصلحهم ، وحسن إياهم على ما يطيقون الدوام عليه ،
ونهيهم عن التعمق في العبادة لما يخشى من إفضائه إلى الملل أو ترك البعض وقد ذم
الله تعالى قوما لازموا العبادة ثم فرطوا فيها ، وفيه التدب على الدوام على ما وظفه
الإنسان على نفسه من العبادة ، وفيه جواز الإخبار عن الأعمال الصالحة والأوراد
وحسن الأعمال ، ولا يخفى أن محل ذلك عند أمن الرياء ، وفيه الإشارة إلى الاقتداء
بالأنبياء عليهم الصلاة والسلام .

الحديث الثاني

عن عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنهما قال : قال رسول

الله صلى الله عليه وسلم : « إِنَّ أَحَبَّ الصَّيَامِ إِلَى اللَّهِ صِيَامُ دَاوُدَ ، وَأَحَبُّ الصَّلَاةِ إِلَى اللَّهِ صَلَاةُ دَاوُدَ ، كَانَ يَنَامُ نِصْفَ اللَّيْلِ وَيَقُومُ ثُلُثَهُ وَيَنَامُ سُدُسَهُ ، وَكَانَ يَصُومُ يَوْمًا وَيُفْطِرُ يَوْمًا » .

قال الحافظ ، قال المهلب : كان داود عليه السلام يحجم نفسه بنوم أول الليل ثم يقوم في الوقت الذي ينادى الله فيه : « هل من سائل فأعطيه سؤله » ، ثم يستدرك بالنوم ما يستريح به من نصب القيام في بقية الليل ؛ وإنما صارت هذه الطريقة أحب من أجل الأخذ بالرفق للنفس التي يخشى منها السامة ، وقد قال صلى الله عليه وسلم : « إن الله لا يعمل حتى تملوا ، والله يحب أن يديم فضله ويوالى إحسانه » ، وإنما كان ذلك أرفق لأن النوم بعد القيام يريح البدن ويذهب ضرر السهر وذبول الجسم بخلاف السهر إلى الصباح ، وفيه من المصلحة أيضا استقبال صلاة الصبح وأذكار النهار بنشاط وإقبال انتهى ، وبالله التوفيق .

الحديث الثالث

عن أبي هريرة رضى الله عنه قال : « أَوْصَانِي خَلِيلِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِثَلَاثٍ : صِيَامٍ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ مِنْ كُلِّ شَهْرٍ ، وَرَكَعَتَيِ الضُّحَى ، وَأَنْ أَوْتَرَ قَبْلَ أَنْ أَنَامَ » .

فيه استحباب صلاة الضحى ، واستحباب صيام ثلاثة أيام من كل شهر ، واستحباب الإيتار قبل النوم لمن لم يثق بالقيام آخر الليل . قال الحافظ : الخليل الصديق الخالص ، الذي تخللت محبته القلب فصارت في خلاله أى في باطنه . واختلف هل الخلة أرفع من المحبة أو بالعكس ، وقول أبي هريرة هذا لا يعارض قول النبي صلى الله عليه وسلم « لو كنت متخذاً خليلاً لاتخذت أبا بكر خليلاً » ، لأن الممتع

أن يتخذ هو صلى الله عليه وسلم غيره خليلاً لا العكس . ولا يقال إن المخاللة لا تتم حتى تكون من الجانبين . لأننا نقول إنما نظر الصحابي إلى أحد الجانبين فأطلق ذلك ، أو لعله أراد مجرد الصجبة أو المحبة ، قال : والحكمة في الوصية على المحافظة على ذلك تمرين النفس على جنس الصلاة والصيام ليدخل في الواجب منها بانسراح ، ولينجبر ما لعله يقع فيه من نقص . ومن فوائد ركعتي الضحى أنها تجزى عن الصدقة التي تصبح على مفاصل الإنسان في كل يوم ، وهي ثلاثمائة وستون مفصلاً ، كما أخرجه مسلم من حديث أبي ذر ، وقال فيه : « ويجزى من ذلك ركعتا الضحى ، انتهى .

الحديث الرابع

عن محمد بن عباد قال : « سَأَلْتُ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ : أُنْهَى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ صَوْمِ يَوْمِ الْجُمُعَةِ ؟ قَالَ : نَعَمْ » .
وزاد مسلم : « وَرَبَّ الْكُفَّةِ » .

الحديث الخامس

عن أبي هريرة رضى الله عنه قال : « سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ : لَا يَصُومَنَّ أَحَدُكُمْ يَوْمَ الْجُمُعَةِ إِلَّا أَنْ يَصُومَ يَوْمًا قَبْلَهُ أَوْ يَوْمًا بَعْدَهُ » .

حديث جابر مطلق في النهي عن صوم يوم الجمعة ، وهو محمول على صومه مفرداً ، كما بين في حديث أبي هريرة فهو مقيد به . وعن أبي هريرة رضى الله عنه مرفوعاً : يوم الجمعة يوم عيد ، فلا تجعلوا يوم عيدكم يوم صيامكم إلا أن تصوموا قبله أو بعده ، رواه الحاكم وغيره ؛ والأحاديث تدل على كراهة إفراد يوم الجمعة بالصوم .

الحديث السادس

عن أبي عبيدة مولى بن أزهر ، واسمه سعد بن عبيد قال : « شَهِدْتُ الْعِيدَ مَعَ مُحَمَّدَ بْنِ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فَقَالَ : هَذَا نِ يَوْمَانِ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ صِيَامِهِمَا ، يَوْمٌ فَطَرَكُمُ مِنْ صِيَامِكُمْ ، وَالْيَوْمُ الْآخِرُ الَّذِي تَأْكُلُونَ مِنْ نُسُكِكُمْ » .

قال الحافظ : وفي الحديث تحريم صوم يومى العيد سواء النذر والكفارة والتطوع والقضاء والتمتع ، وهو بالإجماع انتهى .

الحديث السابع

عن أبي سعيد الخدري رضى الله عنه قال : « نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ صَوْمِ يَوْمَيْنِ : النَّحْرِ وَالْفِطْرِ ، وَعَنِ اشْتِمَالِ الصَّامِ وَأَنْ يَحْتَبِيَ الرَّجُلُ فِي ثَوْبٍ وَاحِدٍ ، وَعَنِ الصَّلَاةِ بَعْدَ الصُّبْحِ وَالْمَصْرِ » أخرج مسلم بتمامه ، وأخرج البخارى الصوم فقط .

هذا الحديث أخرجه البخارى فى هذا الباب بتمامه ، وأخرجه فى باب ما يستتر من العورة ، ولفظه عن أبى سعيد الخدري أنه قال : « نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن اشتمال الصائم ، وأن يحتبى الرجل فى ثوب واحد ليس على فرجه منه شيء » .

قال الحافظ : (قوله عن اشتمال الصائم) قال أهل اللغة : هو أن يجلل جسده بالثوب لا يرفع منه جانباً ولا يبق ما يخرج منه يده . قال ابن قتيبة : سميت صماء

لأنه يسد المنافذ كلها فتصير كالصخرة الصماء التي ليس فيها خرق . وقال الفقهاء : هو أن يلتحف بالثوب ثم يرفعه من أحد جانبيه فيضعه على منكبيه فيصير فرجه باديا . قال النووي : فعلى تفسير أهل اللغة يكون مكروها ثلثا يعرض له حاجة فيتعسر عليه إخراج يده فيلحقه الضرر ، وعلى تفسير الفقهاء يحرم لانكشاف العورة . قال الحافظ : ظاهر سياق المصنف من رواية يونس في اللباس ، أن التفسير المذكور فيها مرفوع وهو موافق لما قاله الفقهاء . ولفظه : والصماء أن يجعل ثوبه على أحد عاتقيه فيبدو أحد شقيه ، وعلى تقدير أن يكون موقوفاً فهو حجة على الصحيح لأنه تفسير من الراوى لا يخالف ظاهر الخبر . (قوله وأن يحتجى) الاحتباء أن يقعد على أليته وينصب ساقيه ويلف عليه ثوبا ، ويقال له الحبوطة ، وكانت من شأن العرب وفسرها في رواية يونس المذكورة بنحو ذلك انتهى .

الحديث الثامن

عن أبي سعيد الخدري رضى الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « مَنْ صَامَ يَوْمًا فِي سَبِيلِ اللَّهِ بَعَدَ اللَّهُ وَجْهَهُ عَنِ النَّارِ سَبْعِينَ خَرِيفًا » .

الحريف : زمان معلوم من السنة ، والمراد به هنا العام والفضل المذكور محمول على من لم يضعفه الصوم عن الجهاد . قال ابن الجوزى : إذا أطلق ذكر في سبيل الله فالمراد به الجهاد . وقال القرطبي : سبيل الله طاعة الله ، فالمراد من صام قاصدا وجه الله .

باب ليلة القدر

الحديث الأول

عن عبد الله بن عمر رضى الله عنهما : « أَنَّ رَجُلًا مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَرَوَا لَيْلَةَ الْقَدْرِ فِي الْمَنَامِ فِي السَّبْعِ الْأَوَاخِرِ . فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : أَرَى رُؤْيَاكُمْ قَدْ تَوَاطَّاتِ فِي السَّبْعِ الْأَوَاخِرِ ، فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مُتَحَرِّيًا فَلْيَتَحَرَّهَا فِي السَّبْعِ الْأَوَاخِرِ » .

ليلة القدر : هى الليلة المباركة التى أنزل فيها القرآن . قال الله تعالى (إنا أنزلناه فى ليلة مباركة) . قال ابن عباس وغيره : أنزل الله القرآن جملة واحدة من اللوح المحفوظ إلى بيت العزة من السماء الدنيا ، ثم نزل مفصلاً بحسب الوقائع . وقال البغوى : سميت ليلة القدر ، لأنها ليلة تقدير الأمور والأحكام ، يقدر الله فيها أمر السنة فى عباده وبلاده إلى السنة المقبلة كقوله تعالى (فيها يفرق كل أمر حكيم) انتهى . وفى حديث أنس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « إذا كانت ليلة القدر نزل جبريل فى كعبة من الملائكة يصلون ويسلمون على كل عبد قائم أو قاعد يذكر الله عز وجل ، ذكره ابن الجوزى . وقد قال الله تعالى : (إنا أنزلناه فى ليلة القدر . وما أدراك ما ليلة القدر . ليلة القدر خير من ألف شهر . تنزل الملائكة والروح فيها بإذن ربهم من كل أمر . سلام هى حتى مطلع الفجر) .

(قوله أروا ليلة القدر فى المنام) أى قيل لهم فى المنام إنها فى السبع الأواخر يعنى أواخر الشهر . (قوله تواطأت) أى توافقت وزناً ومعنى . قال الحافظ : وفى هذا الحديث دلالة على عظيم قدر الرؤيا وجواز الاستناد إليها فى الاستدلال على الأمور الوجودية بشرط أن لا يخالف القواعد الشرعية .

الحديث الثاني

عن عائشة رضى الله عنها أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال :
« تَحَرَّوْا لَيْلَةَ الْقَدْرِ فِي الْوَتْرِ مِنَ الْعَشْرِ الْأَوَاخِرِ » .

قال الحافظ : ليلة القدر منحصرة في رمضان ، ثم في العشر الاخير منه ، ثم في
أوتاره لا في ليلة بعينها ، وهذا هو الذى يدل عليه مجموع الاخبار الواردة فيها .

الحديث الثالث

عن أبى سعيد الخدرى رضى الله عنه : « أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَعْتَكِفُ فِي الْعَشْرِ الْأَوْسَطِ مِنْ رَمَضَانَ ، فَأَعْتَكَفَ
عَامًا حَتَّى إِذَا كَانَتْ لَيْلَةُ إِحْدَى وَعِشْرِينَ ، وَهِيَ اللَّيْلَةُ الَّتِي يُخْرَجُ مِنْ
صَبِيحَتِهَا مَنْ اعْتَكَفَ . قَالَ : مَنْ اعْتَكَفَ مَعِيَ فَلْيَعْتَكَفِ الْعَشْرَ
الْأَوَاخِرَ فَقَدْ أُرِيتُ هَذِهِ اللَّيْلَةَ ثُمَّ أَنْسَيْتُهَا ، وَقَدْ رَأَيْتُنِي أَسْجُدُ فِي
مَاءٍ وَطِينٍ مِنْ صَبِيحَتِهَا ، فَالْتَمِسُوهَا فِي الْعَشْرِ الْأَوَاخِرِ وَالْتَمِسُوهَا فِي
كُلِّ وَتْرٍ ، فَطَرَتِ السَّمَاءُ تِلْكَ اللَّيْلَةَ وَكَانَ الْمَسْجِدُ عَلَى عَرِيشٍ فَوَكَفَ
الْمَسْجِدُ فَأَبْصَرَتْ عَيْنَايَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى وَجْهِهِ أَثَرُ
الْمَاءِ وَالطِّينِ مِنْ صُبْحِ إِحْدَى وَعِشْرِينَ » .

(قوله الأوسط) قال الحافظ : هكذا وقع في أكثر الروايات ، والمراد العشر
الليالي ، وكان من حقها أن توصف بلفظ التأنيث ، لكن وصفت بالذكر على إرادة

الوقت أو الزمان ، والتقدير الثلث كأنه قال : الليالي العشر التي هي الثلث الأوسط من الشهر انتهى . قال ابن دقيق العيد : في الحديث دليل لمن يرجع ليلة إحدى وعشرين في طلب ليلة القدر ، ومن ذهب إلى أن ليلة القدر تنتقل في الليالي فله أن يقول كانت في تلك السنة ليلة إحدى وعشرين ، ولا يلزم من ذلك أن ترجع هذه الليلة مطلقاً ، والقول ينتقلها حسن ؛ لأن فيه جمعاً بين الأحاديث وحشاً على إحياء جميع تلك الليالي انتهى . وقال الحافظ بعد ما ذكر الاختلاف فيها على ستة وأربعين قولاً ، وأرجحها كلها أنها في وتر من العشر الأخير ، وأنها تنتقل ، وأرجأها عند الجمهور ليلة سبع وعشرين .

قال العلماء : الحكمة في إخفاء ليلة القدر ليحصل الاجتهاد في التماسها بخلاف ما لو عرفت لها ليلة لاقتصر عليها كما تقدم نحوه في ساعة الجمعة . قال : وفي حديث أبي سعيد من القوائد ترك مسح جهة المصل ، وفيه جواز السجود في الطين ، وفيه الأمر بطلب الأولى والإرشاد إلى تحصيل الأفضل ، وأن النسيان جائز على النبي صلى الله عليه وسلم ولا نقص عليه في ذلك لاسيما فيما لم يؤذن له في تبليغه ، وقد يكون في ذلك مصلحة تتعلق بالتشريع كما في السهو في الصلاة أو بالاجتهاد في العبادة كما في هذه القصة ؛ وفيه استعمال رمضان بدون شهر ، واستحباب الاعتكاف فيه وترجيح اعتكاف العشر الأخير ، وأن من الرؤيا ما يقع تعبيره مطابقاً وترتب الأحكام على رؤيا الأنبياء عليهم الصلاة والسلام .

باب الاعتكاف

الحديث الأول

عن عائشة رضي الله عنها « أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَمْتَكِفُ فِي الْعَشْرِ الْأَوَاخِرِ مِنْ رَمَضَانَ حَتَّى تَوَفَّاهُ اللَّهُ تَعَالَى ثُمَّ

اعْتَكَفَ أَزْوَاجُهُ مِنْ بَعْدِهِ » وفي لفظ : « كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَمْتَكِفُ فِي كُلِّ رَمَضَانَ فَإِذَا صَلَّى الْغَدَاةَ جَاءَ مَكَانَهُ الَّذِي اعْتَكَفَ فِيهِ » .

الاعتكاف : هو المقام في المسجد لطاعة الله تعالى على صفة مخصوصة ، وهو قرينة وطاعة : قال الله تعالى : (وطهر بيوتك للطائفين والعاكفين والركع السجود) وقال تعالى : (ولا تباشروهن وأتم عاكفون في المساجد ، تلك حدود الله فلا تقربوها كذلك يبين الله آياته للناس لعلهم يتقون) .

وهو في اللغة : لزوم الشيء وحبس النفس عليه برًا كان أو غيره ، ومنه قوله تعالى : (ما هذه التماثيل التي أنتم لها عاكفون) . قال ابن دقيق العيد : وحديث عائشة فيه استحباب مطلق الاعتكاف ، واستحبابه في رمضان بخصوصه ، وفي العشر الأواخر بخصوصها ، وفيه تأكيد هذا الاستحباب بما أشعر به اللفظ من المداومة وبما صرح به في الرواية الأخرى من قولها في كل رمضان ، وبما دل عليه من عمل أزواجه من بعده ، وفيه دليل على استواء الرجل والمرأة في هذا الحكم انتهى . (قوله فإذا صلى الغداة جاء مكانه الذي اعتكف فيه) فيه أن أول الوقت الذي يدخل فيه المعتكف بعد صلاة الصبح ، وهو قول الأوزاعي والليث والثوري ، ورواية عن الإمام أحمد ، وبه قال الأوزاعي وإسحاق ، وقال الجمهور يدخل قبل غروب الشمس . وعن عائشة رضي الله عنها قالت : « كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَرَادَ أَنْ يَمْتَكِفَ صَلَّى الْفَجْرَ ثُمَّ دَخَلَ مَعْتَكِفَهُ ، وَأَنَّهُ أَمَرَ بِخَبَاءٍ فَضْرَبَ لَمَّا أَرَادَ الْإِعْتِكَافَ فِي الْعَشْرِ الْآخِرِ مِنْ رَمَضَانَ ، فَأَمَرَتْ زَيْنَبُ بِخَبَائِهَا فَضْرَبَ وَأَمَرَتْ غَيْرَهَا مِنْ أَزْوَاجِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِخَبَائِهَا فَضْرَبَ ، فَلَمَّا صَلَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْفَجْرَ نَظَرَ فَإِذَا الْأَخْيِيَّةُ فَقَالَ : أَلْبَسَ يَرْدَنَ فَأَمَرَ بِخَبَائِهَا فَفَوَّضَ وَتَرَكَ الْإِعْتِكَافَ فِي شَهْرِ رَمَضَانَ حَتَّى اعْتَكَفَ فِي الْعَشْرِ الْآخِرِ مِنْ شَوَّالٍ ، رَوَاهُ

الجماعة إلا الترمذى ، لكن له منه ، كان إذا أراد أن يعتكف صلى الفجر ثم دخل معتكفه ، وفي اعتكافه صلى الله عليه وسلم في شوال دليل على استحباب قضاء النوافل المعتادة إذا فاتت ، والله أعلم .

الحديث الثانى

عن عائشة رضى الله عنها « أَنَّهَا كَانَتْ تُرَجِّلُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهِيَ حَائِضٌ وَهُوَ مُعْتَكِفٌ فِي الْمَسْجِدِ وَهِيَ فِي حُجْرَتِهَا يُنَاوِلُهَا رَأْسَهُ » وفي رواية : « وَكَانَ لَا يَدْخُلُ الْبَيْتَ إِلَّا لِحَاجَةِ الْإِنْسَانِ » وفي رواية : أَنَّ عَائِشَةَ قَالَتْ : « إِنِّي كُنْتُ لَا أَدْخُلُ الْبَيْتَ إِلَّا لِلْحَاجَةِ وَالْمَرِيضُ فِيهِ فَمَا أَسْأَلُ عَنْهُ إِلَّا وَأَنَا مَارَّةٌ » .

في الحديث دليل على أن خروج رأس المعتكف من المسجد لا يبطل اعتكافه ، وفيه دليل على طهارة بدن الحائض ، وفيه دليل على عدم خروج المعتكف إلا لما لا بد منه ، وفيه جواز عيادة المريض على وجه المرور من غير تعريض .

(قوله ترجل النبي صلى الله عليه وسلم) أى تمشط رأسه وتدهنه . قال الحافظ : وفي الحديث جواز التنظيف والتطيب والغسل والحلق والتزيت إلخ إلخ إلخ إلخ ، والجمهور على أنه لا يكره في المسجد . (قوله وكان لا يدخل البيت إلا لحاجة الإنسان) .

قال الحافظ : وفسرها الزهرى بالبول والغائط ، وقد اتفقوا على استثنائهما . واختلفوا في غيرهما من الحاجات كالأكل والشرب ، ولو خرج لها فتوضأ خارج المسجد لم يبطل ، وبلتحق بهما التيمم والنقص لمن احتاج إليه .

الحديث الثالث

عن عمر بن الخطاب رضى الله عنه قال : « قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي كُنْتُ نَذَرْتُ فِي الْجَاهِلِيَّةِ أَنْ أَعْتَكِفَ لَيْلَةً ، وَفِي رِوَايَةٍ : يَوْمًا فِي الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ . قَالَ : فَأَوْفِ بِنَذْرِكَ » وَلَمْ يَذْكُرْ بَعْضُ الرِّوَاةِ يَوْمًا وَلَا لَيْلَةً .

استدل بالحديث على أن الصوم ليس بشرط في الاعتكاف ، لأن الليل ليس وقتاً للصوم ، فلو كان شرطاً لأمر به النبي صلى الله عليه وسلم ، وفيه دليل على لزوم الوفاء بنذر القرية ، وفيه أنه لا يشترط للاعتكاف حدّ معين .

الحديث الرابع

عن صفية بنت حيي رضى الله عنها قالت : « كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُعْتَكِفًا ، فَأَتَتْهُ أَزُورُهُ لَيْلًا ، فَخَدَّتْهُ ، ثُمَّ قُتِلَتْ لِاتَّقَلِبَ ، فَقَامَ مَعِيَ لِيَقْلِبَنِي ، وَكَانَ مَسْكَنُهَا فِي بَيْتِ أُسَامَةَ بْنِ زَيْدٍ ، فَمَرَّ رَجُلَانِ مِنَ الْأَنْصَارِ ، فَلَمَّا رَأَى رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَسْرَعَا فِي الْمَشْيِ . فَقَالَ : عَلَى رِسْلِكُمَا إِنَّهَا هِيَ صَفِيَّةُ بِنْتُ حَيٍّ ، فَقَالَا : سُبْحَانَ اللَّهِ يَا رَسُولَ اللَّهِ ، فَقَالَ : إِنَّ الشَّيْطَانَ يَجْرِي مِنْ ابْنِ آدَمَ مَجْرَى الدَّمِ ، وَإِنِّي خِفْتُ أَنْ يَقْذِفَ فِي قُلُوبِكُمَا شَرًّا ، أَوْ قَالَ شَيْئًا . » وَفِي رِوَايَةٍ : « أَنَّهَا جَاءَتْ تَزُورُهُ فِي اعْتِكَافِهِ فِي الْمَسْجِدِ فِي الْمَشْرِ

الْأَوَّخِرِ مِنْ رَمَضَانَ ، فَتَحَدَّثَتْ عِنْدَهُ سَاعَةً ، ثُمَّ قَامَتْ تَنْقَلِبُ ،
فَقَامَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَعَهَا يَقْلِبُهَا حَتَّى إِذَا بَلَغَ بَابَ الْمَسْجِدِ
عِنْدَ بَابِ أُمِّ سَلَمَةَ ، ثُمَّ ذَكَرَهُ بِمَعْنَاهُ .

فيه دليل على جواز زيارة المرأة للمعتكف ، وجواز التحدث معه ، والمشى مع
الزائر . (قولها يقلبني) أى يردها إلى منزلها .

قال الحافظ : وفي الحديث من الفوائد جواز اشتغال المعتكف بالأمور المباحة
من تشييع زائره ، والقيام معه ، والحديث مع غيره ، وإباحة خلوة المعتكف بالزوجة ،
وزيارة المرأة للمعتكف ، وبيان شفقتة صلى الله عليه وسلم على أمته ، وإرشادهم
إلى ما يدفع عنهم الإثم ، وفيه التحرز من التعرض لسوء الظن ، والاحتفاظ من
كيد الشيطان والاعتذار .

قال ابن دقيق العيد : وهذا متأكد في حق العلماء ومن يقتدى به ، فلا يجوز لهم
أن يفعلوا فعلاً يوجب سوء الظن بهم وإن كان لهم فيه مخلص ، لأن ذلك سبب إلى
إبطال الانتفاع بعلمهم ، ومن ثم قال بعض العلماء : ينبغي للحاكم أن يبين للحكوم
عليه وجه الحكم إذا كان خافياً نفياً للتهمة ؛ ومن هنا يظهر خطأ من يتظاهر بمظاهر
السوء ويعتذر بأنه يجرب بذلك على نفسه ، وقد عظم البلاء بهذا الصنف والله أعلم ،
وفيه إضافة بيوت أزواج النبي صلى الله عليه وسلم إليهن ، وفيه جواز خروج المرأة
ليلاً ، وفيه قول سبحانه الله عند التعجب ، وقد وقعت في الحديث لتعظيم الأمر
وتهويله وللحياء من ذكره كما في حديث أم سليم انتهى وبالله التوفيق .

كِتَابُ الْحَجِّ

باب المواقيت

الحديث الأول

عن عبد الله بن عباس رضى الله عنهما : « أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَّتَ لِأَهْلِ الْمَدِينَةِ ذَا الْحُلَيْفَةِ ، وَلِأَهْلِ الشَّامِ الْجُحْفَةَ ، وَلِأَهْلِ نَجْدٍ قَرْنَ الْمَنَازِلِ ، وَلِأَهْلِ الْيَمَنِ يَلَمَّ هُنَّ لَهُنَّ وَلِمَنْ أَتَى عَلَيْهِنَّ مِنْ غَيْرِ أَهْلِهِنَّ يَمِّنْ أَرَادَ الْحَجَّ أَوْ الْعُمْرَةَ ، وَمَنْ كَانَ دُونَ ذَلِكَ فَمِنْ حَيْثُ أَنْشَأَ حَتَّى أَهْلُ مَكَّةَ مِنْ مَكَّةَ » .

الحديث الثانى

عن عبد الله بن عمر رضى الله عنهما : أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : « يُهَلِّلُ أَهْلُ الْمَدِينَةِ مِنْ ذِي الْحُلَيْفَةِ ، وَأَهْلُ الشَّامِ مِنَ الْجُحْفَةِ ، وَأَهْلُ نَجْدٍ مِنْ قَرْنٍ ، قَالَ عَبْدُ اللَّهِ : وَبَلَغْنِي أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : وَيَهْلُ أَهْلُ الْيَمَنِ مِنْ يَلَمَّ » .

الحج : أحد أركان الإسلام الخمسة . قال الله تعالى : (والله على الناس حج البيت من استطاع إليه سبيلا ، ومن كفر فإن الله غنى عن العالمين) والسبيل : الزاد

والراحلة . وقال تعالى : (وآتوا الحج والعمرة لله) والحج في اللغة : القصد وهو في الشرع : القصد إلى البيت الحرام بأعمال مخصوصة .

(قوله باب المواقيت) هي جمع ميقات . (قوله وقت لأهل المدينة ذا الحليفة إلى آخره) أى حدد هذه المواضع للإحرام ؛ والتوقيت : التحديد والتعيين ، وقوله في حديث ابن عمر يهلّ : أى يحرم . قال الحافظ : المهلّ موضع الإهلال ، وأصله رفع الصوت لأنهم كانوا يرفعون أصواتهم بالتلبية عند الإحرام ثم أطلق على نفس الإحرام اتساعاً . (قوله من هن) أى المواقيت للجماعات ، وفي رواية « من لهم » أى المواقيت المذكورة لأهل البلاد المذكورة . قال الحافظ : ويدخل في ذلك من دخل بلاداً ذات ميقات ومن لم يدخل ، فالذى لا يدخل لا إشكال فيه إذا لم يكن له ميقات معين ، والذي يدخل فيه خلاف كالشامي إذا أراد الحج فدخل المدينة ، فيقاته ذو الحليفة لاجتيازه عليها ، ولا يؤخر حتى يأتي الجحفة التي هي ميقاته الأصلي ، فإن أخر أساء ولزمه دم عند الجمهور . (قوله من أراد الحج أو العمرة) قال الحافظ : فيه دلالة على جواز دخول مكة بغير إحرام . (قوله ومن كان دون ذلك) أى بين الميقات ومكة (فن حيث أنشأ) أى فيقاته من حيث إنشاء الإحرام ، إذ السفر من مكانه إلى مكة . قال الحافظ : ويؤخذ منه أن من سافر غير قاصد للنسك فجاوز الميقات ثم بدا له بعد ذلك النسك أنه يحرم من حيث تجدد له القصد ولا يجب عليه الرجوع إلى الميقات لقوله « فن حيث أنشأ » . (قوله حتى أهل مكة من مكة) قال الحافظ : أى لا يحتاجون إلى الخروج إلى الميقات للإحرام منه بل يحرمون من مكة كالأفاقي الذي بين الميقات ومكة وهذا خاص بالحاج . وأما المعتمر : فيجب عليه أن يخرج إلى أدنى الحل . واختلف فيمن جاوز الميقات مريداً للنسك فلم يحرم . فقال الجمهور : يأثم ويلزمه دم . قال الجمهور : لو رجع إلى الميقات قبل التلبس بالنسك سقط عنه الدم انتهى ملخصاً .

[فائدة] قال الحافظ : الأفضل في كل ميقات أن يحرم من طرفه الأبعد من مكة ، فلو أحرم من طرفه الأقرب جاز .

[تمة] وعن ابن عمر رضى الله عنهما قال : ولما فتح هذان المصران أتوا عمر ، فقالوا : يا أمير المؤمنين إن رسول الله صلى الله عليه وسلم حد لأهل نجد قرنا وهو جور عن طريقنا ، ولما إن أردنا قرنا شق علينا . قال : فانظروا حدوها من طريقكم فحد لهم ذات عرق . قال الحافظ : والمصران الكوفة والبصرة ، وهما سرتا العراق ، والمراد بفتحهما غلبة المسلمين على مكان أرضهما وإلا فهما من تمصير المسلمين انتهى . قال ابن عبد البر : أجمع أهل العلم على أن إحرام أهل العراق من ذات عرق لإحرام من الميقات . قال الموفق : ومن لم يكن طريقه على ميقات فإذا حاذى أقرب المواقيت إليه أحرم انتهى ، والله أعلم .

باب ما يلبس المحرم من ثياب

الحديث الأول

عن عبد الله بن عمر رضى الله عنهما : « أَنَّ رَجُلًا قَالَ : يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا يَلْبَسُ الْمُحْرِمُ مِنَ الثِّيَابِ ؟ قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : لَا يَلْبَسُ الْقُمُصَ وَلَا النَّمَامَ وَلَا السَّرَاوِيلَ وَلَا الْبَرَائِيسَ وَلَا الْخِفَافَ إِلَّا مَنْ لَا يَجِدُ تَعْلِينَ فَلْيَلْبَسْ خُفَيْنِ وَلْيَقْطَعْهُمَا مِنْ أَسْفَلِ الْكَعْبَيْنِ ، وَلَا يَلْبَسُ مِنَ الثِّيَابِ شَيْئًا مَسَّهُ زَعْفَرَانٌ أَوْ وَرْسٌ » وللبخارى : « وَلَا تَنْتَقِبُ الْمَرْأَةُ وَلَا تَلْبَسُ الْقَفَّازِينَ » .

الحديث الثانى

عن عبد الله بن عباس رضى الله عنهما قال : « سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ

عليه وسلم يَخْطُبُ بِعَرَاقَاتٍ : مَنْ لَمْ يَجِدْ نَعْلَيْنِ فَلْيَلْبَسِ الْخُفَيْنِ ،
وَمَنْ لَمْ يَجِدْ إِزَارًا فَلْيَلْبَسِ السَّرَاوِيلَ . »

(قوله أن رجلا قال يا رسول الله ما يلبس المحرم من الثياب ، قال صلى الله عليه وسلم لا يلبس القصص إلى آخره . (قال النووي ، قال العلماء : هذا الجواب من بدیع الكلام وأجزله ، لأن ما لا يلبس منحصر فحصل التصريح به وأما الملبوس الجائز فغير منحصر ، فقال لا يلبس كذا : أى ويلبس ما سواه انتهى . قال عياض : أجمع المسلمون على أن ما ذكر في هذا الحديث لا يلبسه المحرم ، وأنه نبه بالقميص والسراويل على كل مخطط ، وبالعمائم والبرانس على كل ما يغطي الرأس به مخطط أو غيره ، وبالحفاف على كل ما يستر الرجل . قال الحافظ : والمراد بتحريم المخطط ما يلبس على الموضع الذى جعل له ولو في بعض البدن ، فأما لو ارتدى بالقميص مثلاً فلا بأس . وقال ابن المنذر : أجمعوا على أن للراءة لبس جميع ما ذكر وإنما تشترك مع الرجل في منع الثوب الذى مسه الزعفران أو الورس . قال الحافظ : وبما لا يضر الانغماس في الماء فإنه لا يسمى لابسا ، وكذا ستر الرأس باليد . (قوله إلا من لا يجد نعلين فليلبس خفين) . في رواية : « وليحرم أحدكم في إزار ورداء ونعلين فإن لم يجد نعلين فليلبس الخفين » . (قوله وليقطعهما من أسفل الكعبين) وفي رواية : « حتى يكونا تحت الكعبين » . قال الحافظ : والمراد كشف الكعبين في الإحرام ، وهما العظمان الناتئان عند مفصل الساق والقدم ، وظاهر الحديث على أنه لا فدية على من لبسهما إذا لم يجد النعلين ، واستدل به على اشتراط القطع خلافاً للشهور عن أحد ، فإنه أجاز لبس الخفين من غير قطع لإطلاق حديث ابن عباس ، وتعقب بأنه موافق على قاعدة حمل المطلق على المقيد فينبغي أن يقول بها هنا . وقال الشافعي : زيادة ابن عمر لا تخالف ابن عباس لاحتمال أن تكون عزبت عنه أو شك أو قالها فلم ينقلها عنه بعض رواته انتهى . وقال الموفق : حديث ابن عمر متضمن لزيادة على حديث ابن عباس والزيادة من الثقة مقبولة والاولى قطعها عملاً بالحديث الصحيح وخروجاً من الخلاف وأخذاً بالاحتياط انتهى . قال الحافظ ، قال العلماء :

والحكمة في منع المحرم من اللباس والطيب البعد عن الترفه والاتصاف بصفة الخاشع
وليتذكر بالتجرد القდوم على ربه فيكون أقرب إلى مراقبته وامتناعه من ارتكاب
المحظورات . (قوله ولا يلبس من الثياب شيئاً مسه زعفران أو ورس) قال الحافظ :
هو نبت أصفر طيب الريح يصنع به . قال ابن العربي : ليس الورس بطيب ولكنه
نبه به على اجتناب الطيب وما يشبهه في ملامه الشم ، فيؤخذ منه تحريم أنواع الطيب
على المحرم وهو يجمع عليه فيما يقصد به التطيب انتهى . قال مالك في الموطأ : إنما
يكره لبس المصبغات لأنها تنقص . وقال الشافعية : إذا صار الثوب بحيث لو أصابه
الماء لم تفتح له رائحة لم يمنع . قال الحافظ : والحجة فيه حديث ابن عباس بلفظ
« ولم ينه عن شيء من الثياب إلا المزعفرة التي تردع الجلد ، رواه البخاري . وأما
المفسول فقال الجمهور : إذا ذهبت الرائحة جاز انتهى . وقال البخاري : باب الطيب
عند الإحرام وما يلبس إذا أراد أن يحرم ويترجل ويدهن . وقال ابن عباس
رضي الله عنهما : يشم المحرم الريحان وينظر في المرأة ويتداوى بما يأكل الزيت
والسمن . وقال عطاء : يتختم ويلبس الهميان . وطاف ابن عمر رضي الله عنهما
وهو محرم وقد حزم على بطنه ثوب ، ولم تر عائشة رضي الله عنها بالتبائن بأساً
للذين يرحلون هودجها ، ثم ذكر حديث عائشة : « كنت أطيّب رسول الله صلى الله
عليه وسلم لإحرامه حين يحرم ولحله قبل أن يطوف بالبيت » قال الحافظ : واختلف
في الريحان ، فقال إسحاق : يباح ، وتوقف أحمد ، وقال الشافعي يحرم ، وكرهه مالك
والحنفية ؛ ومنشأ الخلاف أن كل ما يتخذ منه الطيب يحرم بلا خلاف ، وأما غيره
فلا . قال والهميان : يشبه تكة السراويل ، يجعل فيها النفقة ويشد في الوسط . قال
ابن عبد البر : أجاز ذلك فقهاء الأمطار ، وأجازوا عقده إذا لم يمكن إدخال بعضه
في بعض . قال الحافظ : والتبان : سراويل قصير بغير أكمام ، وكان هذا رأى رآته
عائشة ، وإلا فالأكثر على أنه لا فرق بين التبان والسراويل في منعه للمحرم انتهى .
وعن يعلى بن أمية أنه قال لعمر رضي الله عنه « أرني النبي حين يوحى إليه قال :
يحيي النبي صلى الله عليه وسلم بالجعرانة ومعه نفر من أصحابه ، جاءه رجل فقال
يا رسول الله : كيف ترى في رجل أحرم بعمره وهو متضمن بطيب ؟ فسكت النبي

صلى الله عليه وسلم ساعة ، فجاءه الوحى ، فأشار عمر رضى الله عنه إلى يعلى ، فجاء
يعلى وعلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ثوب قد أظلم به ، فأدخل رأسه ، فإذا
رسول الله صلى الله عليه وسلم يحمر الوجه وهو يغط ، ثم سُرعى عنه . فقال : أين
الذى سألت عن العمرة ؟ فأنى بالرجل فقال : اغسل الطيب الذى بك ثلاث مرات
وانزع عنك الجبة ، واضنع فى عمرتك كما تصنع فى حجتك . قلت لمطاء : أراد
الإنقاء حين أمره أن يغسل ثلاث مرات ، قال : نعم ، رواه البخارى . قال الحافظ
واستدل بحديث يعلى على منع استدامة الطيب بعد الإحرام للأمر بغسل أثره
من الثوب والبدن وهو قول مالك ومحمد بن الحسن ، وأجاب الجمهور بأن قصة يعلى
كانت بالجمرة ، وهى فى سنة ثمان بلا خلاف ؛ وقد ثبت عن عائشة أنها طيبت
رسول الله صلى الله عليه وسلم يديها عند إحرامه ، وكان ذلك فى حجة الوداع سنة
عشر بلا خلاف ، وإنما يؤخذ بالآخر فالآخر من الأمر ، وبأن المأمور بغسله فى قصة
يعلى إنما هو الخلق لا مطلق الطيب ، فلعل علة الأمر فيه ما خالطه من الزعفران ،
وقد ثبت النهى عن ترغفر الرجل مطلقاً محرماً أو غير محرم انتهى . قال الموفق :
وإن طيب ثوبه فله استدامة لبسه ما لم ينزعه فإن نزعه لم يكن له أن يلبسه ، فإن
لبسه افتدى ، لأن الإحرام يمنع ابتداء الطيب ولبس المطيب دون الاستدامة ،
وكذلك إن نقل الطيب من موضع من بدنه إلى موضع آخر افتدى لأنه تطيب
فى إحرامه ، وكذا إن تعمد مسه يده أو نحاه من موضعه ثم رده إليه انتهى .
قلت : وما ذكره العلماء رحمهم الله تعالى من تعمد مس الطيب الذى يبدنه وهو
محرم لا يحرز منه كثير من الناس ، وقد لا ينطيب بعض الجهلة حتى يحرم ، فإذا
كان المقصود من ترك الطيب للمحرم عدم الترفه فالأولى عندى ترك استدامة
كما قال مالك خصوصاً لراكبي السيارات ، فإنهم يقطعون الطريق فى مسافة قليلة ،
والطيب عند الإحرام إنما يقصد به دفع الرائحة الكريهة بعد ذلك والله أعلم .

وقد روى ابن ماجه فى سننه والبعوى فى شرح السنة عن ابن عمر قال : سأل
رجل رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : ما الحاج ؟ قال : الشعث التفل ،
وعن جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : إذا كان يوم عرفة إن الله

ينزل إلى السماء الدنيا فيأمرهم الملائكة فيقول : انظروا إلى عبادي أتوفى شعباً
غبراً ضاحين من كل فج عميق ، أشهدكم أني قد غفرت لهم ، الحديث رواه في شرح
السنة . (قوله ولا تفتقب المرأة ولا تلبس القفازين) الثقاب عند العرب هو الذي
يبدو منه بحجر العين ، والقفازان : ثنية قفاز شيء يعمل لليدين يحشى بقطن تلبسهما
المرأة للبرد . قال ابن المنذر : أجمعوا على أن المرأة تلبس الخيط كله والخفاف ، وأن
لها أن تغطي رأسها وتستر شعرها إلا وجهها فتسدل عليه الثوب سدلاً خفيفاً تستر به
عن نظر الرجال ولا تخمره إلا ماروى عن فاطمة بنت المنذر قالت : « كنا نخمر
وجوهنا ونحن محرمات مع أسماء بنت أبي بكر تعني جدتها » . قال : ويحتمل أن
يكون ذلك التخمير سدلاً ، كما جاء عن عائشة قالت : « كنا مع رسول الله صلى الله
عليه وسلم إذا مر بنا ركب سدلتنا الثوب على وجوهنا ونحن محرمات فإذا جاوزنا
رفعناه ، انتهى . وقال شيخ الإسلام ابن تيمية : ويجوز للمرأة المحرمة أن تغطي
وجهها بملاصق خلا الثقاب والبرقع ، ويجوز عقد الرداء في الإحرام ولا فدية
عليه فيه انتهى .

[تمة] عن جابر رضي الله عنه قال : « حججنا مع رسول الله صلى الله
عليه وسلم معنا النساء والصبيان ، فلبينا عن الصبيان ورمينا عنهم » رواه أحمد وابن
ماجه . قال الشوكاني ، قال ابن بطال : أجمع أئمة الفتوى على سقوط الفرض عن
الصبي حتى يبلغ ، إلا أنه إذا حج كان له تطوعاً عند الجمهور . وقال أبو حنيفة :
لا يصح إحرامه . ولا يلزمه شيء من محظورات الإحرام ، وإنما يحج به على جهة
التدريب ؛ وقد احتج أصحاب الشافعي بحديث ابن عباس على أن الأم تحرم عن
الصبي وقال ابن الصباغ ليس في الحديث دلالة على ذلك انتهى . وعن ابن عباس
رضي الله عنهما « أن النبي صلى الله عليه وسلم لقي ركباً بالروحاء . فقال : من القوم ؟
قالوا : المسلمون . فقالوا : من أنت ؟ فقال : رسول الله ، فرفعت إليه امرأة صدياً
فقال : ألهذا حج ؟ قال : نعم ، ولك أجر ، رواه مسلم .

الحديث الثالث

عن عبد الله بن عمر رضى الله عنهما : « أَنَّ تَلْيِيَةَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : لَبَّيْكَ اللَّهُمَّ لَبَّيْكَ ، لَبَّيْكَ لَا شَرِيكَ لَكَ لَبَّيْكَ ، إِنَّ الْحَمْدَ وَالنِّعْمَةَ لَكَ وَالْمُلْكَ لَا شَرِيكَ لَكَ » . قال : وكان عبد الله بن عمر يزيد فيها « لَبَّيْكَ وَسَعْدَيْكَ وَالْخَيْرُ بِيَدَيْكَ وَالرَّغْبَاءُ إِلَيْكَ وَالْعَمَلُ » .

معنى التليية الإجابة . وعن ابن عباس رضى الله عنهما قال : « لما فرغ إبراهيم عليه السلام من بناء البيت قيل له : أَذَّنَ فِي النَّاسِ بِالْحَجِّ . قال : رب وما يبلغ صوتي ؟ قال : أَذَّنَ وَعَلَى الْبَلَاغِ . قال : فنادى إبراهيم : يَا أَيُّهَا النَّاسُ كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْحَجُّ إِلَى الْبَيْتِ الْعَتِيقِ ، فَسَمِعَهُ مَنْ بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ ؛ أَفَلَا تَرَوْنَ أَنَّ النَّاسَ يَحْيِثُونَ مِنْ أَقْصَى الْأَرْضِ يَلْبُونَ ، رَوَاهُ ابْنُ أَبِي حَاتِمٍ . وفي رواية : « فَأَجَابُوا بِالتَّلِيَةِ فِي أَصْلَابِ الرِّجَالِ وَأَرْحَامِ النِّسَاءِ ، وَأَوَّلُ مَنْ أَجَابَهُ أَهْلُ الْيَمَنِ فَلَيْسَ حَاجٌّ مِنْ يَوْمُنَا إِلَى أَنْ تَقُومَ السَّاعَةُ إِلَّا مَنْ كَانَ أَجَابَ إِبْرَاهِيمَ يَوْمُنَا ، قَالَ ابْنُ الْمُنِيرِ : وفي مشروعية التليية تنبيه على إكرام الله تعالى لعباده ، بأن وفودهم على بيته إنما كان باستدعاء منه سبحانه وتعالى (قوله وكان ابن عمر يزيد فيها إلى آخره) فيه دليل على جواز الزيادة على ما ورد عن النبي صلى الله عليه وسلم في ذلك . قال الشافعي : ولا ضيق على أحد في قول ما جاء عن ابن عمر وغيره من تعظيم الله ودعائه ، غير أن الاختيار عندى أن يفرد ما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم في ذلك .

قال الحافظ : وهو شبيه بحال الدعاء في التشهد فإنه قال فيه « ثم ليتخير من المسألة والثناء ما شاء ، أى بعد أن يفرغ من المرفوع انتهى . وعن أبي هريرة رضى الله عنه قال : « كان من تليية رسول الله صلى الله عليه وسلم : لَبَّيْكَ إِلَهَ الْحَقِّ لَبَّيْكَ ، أَخْرَجَهُ النَّسَائِيُّ وَابْنُ مَاجَه . (قوله لَبَّيْكَ وَسَعْدَيْكَ) أى إجابة بعد إجابة وإسعاداً بعد إسعاد .

الحديث الرابع

عن أبي هريرة رضى الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « لَا يَحِلُّ لِمَرْأَةٍ تُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ أَنْ تُسَافِرَ مَسِيرَةَ يَوْمٍ وَلَيْلَةٍ إِلَّا وَمَعَهَا ذُو مَحْرَمٍ » .

(قوله لا يحل لامرأة تؤمن بالله واليوم الآخر) خص المؤمنة بالذكر لأن صاحب الإيمان هو الذى ينتفع بخطاب الشارع وينقاد له . (قوله أن تسافر مسيرة يوم وليلة إلا ومعها ذو محرم) وفى حديث ابن عباس ، قال النبى صلى الله عليه وسلم : « لَا تُسَافِرُ الْمَرْأَةُ إِلَّا مَعَ ذِي مَحْرَمٍ ، وَلَا يَدْخُلُ عَلَيْهَا رَجُلٌ إِلَّا وَمَعَهَا مَحْرَمٌ . » فقال رجل : يا رسول الله إني أريد أن أخرج فى جيش كذا وكذا وأمرأتى تريد الحج فقال أخرج معها . قال الموفق : والمحرم زوجها أو من تحرم عليه على التأييد بنسب أو سبب مباح . قال الحافظ : واستدل به على عدم جواز السفر للمرأة بلا محرم وهو إجماع فى غير الحج والعمرة والخروج من دار الشرك ، ومنهم من جعل ذلك من شرائط الحج . قال أبو الطيب الطبرى : الشرائط التى يجب بها الحج على الرجل يجب بها على المرأة ، فإذا أرادت أن تؤديه فلا يجوز لها إلا مع محرم أو زوج أو نسوة ثقات انتهى ، والله أعلم .

باب الفدية

الحديث الأول

عن عبد الله بن مغفل قال : « جَلَسْتُ إِلَى كَعْبِ بْنِ عُجْرَةَ فَسَأَلْتُهُ عَنِ الْفِدْيَةِ فَقَالَ : نَزَلَتْ فِي خَاصَّةٍ وَهِيَ لَكُمْ عَامَّةٌ ، حُمِلَتْ إِلَى رَسُولِ

الله صلى الله عليه وسلم والقملُ ينثأثرُ على وجهي . فقال : مَا كُنْتُ أَرَى
الْوَجَعَ بَلَغَ بِكَ مَا أَرَى أَوْ مَا كُنْتُ أَرَى الْجَهْدَ بَلَغَ مِنْكَ مَا أَرَى ،
أَتَجِدُ شَاةً ؟ فقلتُ لَا ، قَالَ : فَصُمْ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ أَوْ أَطْعِمْ سِتَّةَ مَسَاكِينَ
لِكُلِّ مَسْكِينٍ نِصْفُ صَاعٍ « وفي رواية : « أَمَرَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يُطْعِمَ فَرَقًا بَيْنَ سِتَّةِ مَسَاكِينَ أَوْ يُهْدِيَ شَاةً أَوْ يَصُومَ
ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ » .

قال الله تعالى : (وَأَتِمُوا الْحَجَّ وَالْعَمْرَةَ لِلَّهِ فَإِنْ أَحْصَرْتُمْ فَا اسْتَيْسِرْ مِنْ
الْهُدَى وَلَا تَحْلِقُوا رُءُوسَكُمْ حَتَّى يَبْلُغَ الْهُدَى مَحَلَّهُ فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَرِيضًا أَوْ بِهِ أَذًى
مِنْ رَأْسِهِ فَفِدْيَةٌ مِنْ صِيَامٍ أَوْ صَدَقَةٍ أَوْ نُسْكَ) .

قال مجاهد : وغيره الإحصار من عدو أو مرض أو كسر . قال البغوي : قوله
تعالى (فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَرِيضًا أَوْ بِهِ أَذًى مِنْ رَأْسِهِ) معناه : لَا تَحْلِقُوا رُءُوسَكُمْ فِي
حَالِ الْإِحْرَامِ إِلَّا أَنْ تَضْطُرُّوا إِلَى حَلْقِهِ لِمَرَضٍ أَوْ لِأَذًى فِي الرَّأْسِ مِنْ هَوَامٍّ
أَوْ صَدَاعٍ أُنْتَهَى . قال الموفق : ومن أحصر بمرض أو ذهاب نفقة لم يكن له التحلل
فَإِنْ فَاتَهُ الْحَجَّ تَحَلَّلَ بِعُمْرَةٍ ؛ وَيَحْتَمِلُ أَنَّهُ يَجُوزُ لَهُ التَّحَلُّلُ كَمَنْ حَصَرَهُ الْعَدُوُّ أُنْتَهَى .
قوله وَيَحْتَمِلُ أَنَّهُ يَجُوزُ لَهُ التَّحَلُّلُ هُوَ رَوَايَةٌ عَنْ أَحَدٍ ، وَرَوَى عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ وَهُوَ
قَوْلُ عَطَاءٍ وَالتَّخَعَّى وَالثَّوْرِيِّ وَأَصْحَابِ الرَّأْيِ وَشَيْخُ الْإِسْلَامِ ابْنُ تَيْمِيَّةٍ . قَالَ الزَّرْكَشِيُّ
وَلَعَلَّهُ أَظْهَرَ لظَاهِرِ قَوْلِهِ تَعَالَى : فَإِنْ أَحْصَرْتُمْ ، وَلِحَدِيثِ الْحُجَّاجِ بْنِ عَمْرٍو أُنْتَهَى .
وَالْحَدِيثُ رَوَاهُ أَحْمَدُ عَنْ عِكْرَمَةَ عَنْ الْحُجَّاجِ بْنِ عَمْرٍو الْإِنصَارِيُّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ
قَالَ : سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ : « مَنْ كَسَرَ أَوْ وَجَعَ أَوْ عَرَجَ
فَقَدْ حَلَّ وَعَلَيْهِ حِجَّةٌ أُخْرَى ، قَالَ فَذَكَرْتُ ذَلِكَ لِابْنِ عَبَّاسٍ وَأَبِي هُرَيْرَةَ فَقَالَا :
صَدَقَ (قَوْلُهُ مَا كُنْتُ أَرَى الْوَجَعَ بَلَغَ بِكَ مَا أَرَى ، أَوْ مَا كُنْتُ أَرَى الْجَهْدَ بَلَغَ
مِنْكَ مَا أَرَى) شَكٌّ مِنَ الرَّاوِي ، هَلْ قَالَ الْوَجَعَ أَوْ الْجَهْدَ . وَالْجَهْدُ : بِالْفَتْحِ الْمَشَقَّةُ

(قوله أتجد شاة فقلت لا) . قال ابن عبد البر : فيه الإشارة إلى ترجيح الترتيب لا إيجابه (قوله فصم ثلاثة أيام أو أطعم ستة مساكين لكل مسكين نصف صاع) أى من كل شيء ، ولاحد ، لكل مسكين نصف صاع من طعام ، (قوله نزلت في خاصة وهى لكم عامة) فى رواية عن عبد الرحمن بن أبي ليلى عن كعب بن عجرة ، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم رآه وأنه يسقط على وجهه . فقال : أيؤذيك هو أم لك ؟ قال : نعم ، فأمره أن يحلق وهو بالحديبية ، ولم يتبين لهم أنهم يحلون بها وهم على طمع أن يدخلوا مكة فأنزل الله الفدية ، فأمره رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يطعم فرقاً بين ستة أو يهدى شاة أو يصوم ثلاثة أيام ، قال الحافظ : والصيام المطلق فى الآية مقيد بما ثبت فى الحديث بالثلاثة . قال ابن التين وغيره : جعل الشارع هنا صوم يوم معادلاً بصاع . وفى الفطر فى رمضان عدل مد ، وكذا فى الظهار والجماع فى رمضان ، وفى كفارة العين بثلاثة أمداد وثلاث ؛ وفى ذلك أقوى دليل على أن القياس لا يدخل فى الحدود والتفديرات . قال وفى حديث كعب بن عجرة من الفوائد أن السنة مبينة لمجمل الكتاب لإطلاق الفدية فى القرآن وتقييدها بالسنة ، وتحريم حلق الرأس على المحرم ، والرخصة له فى حلقه إذا آذاه القمل أو غيره من الأوجاع ، وفيه تلطف الكبير بأصحابه وعنايته بأحوالهم وتفقدته لهم ، وإذا رأى بعض أتباعه ضرراً سأل عنه وأرشده إلى المخرج منه انتهى . واستدل به على أن الفدية لا يتعين لها مكان ، وبه قال أكثر التابعين . قال الموفق : وكل هدى أو إطعام فهو لمساكين الحرم إذا قدر على إيصاله إليهم إلا فدية الأذى واللبس ونحوهما إذا وجد سببها فى الحل فيفرقها حيث وجد سببها ، ودم الإحصار يخرجها حيث أحصر ، وأما الصيام فيجزيه بكل مكان انتهى ، والله أعلم .

باب حرمة مكة

الحديث الأول

عن أبي شريح خويلد بن عمرو الخزاعى المدوى رضى الله عنه « أنه

قال لعمر بن سعيد بن العاص وهو يبعث البعوث إلى مكة : ائذن لي
أيها الأمير أن أحدثك قولاً قام به رسول الله صلى الله عليه وسلم الغد
من يوم الفتح ، فسمعتُه أذناي ووعاه قلبي وأبصرته عيني حين
تكلم به ، أنه حمد الله وأثنى عليه ، ثم قال : إن مكة حرمها الله
يوم خلق السموات والأرض ولم يحرمها الناس ، فلا يحل لأمرئ
يؤمن بالله واليوم الآخر أن يسفك بها دمًا ، ولا يعصدها شجرة ،
فإن أحد ترخص بقتال رسول الله صلى الله عليه وسلم فقولوا : إن الله
أذن لرسوله ولم يأذن لكم ، وإنما أذن لي ساعة من نهار ، وقد
عادت حرمتها اليوم كحرمتها بالأمس ، فليبلغ الشاهد الغائب .
ف قيل لأبي شريح ما قال لك عمرو ؟ قال : أنا أعلم بذلك منك
يا أبا شريح ، إن الحرم لا يعيد عاصياً ولا فاراً بدم ولا فاراً بخربة .
الخربة : بالخاء المعجمة والراء المهملة ، قيل الجناية ، وقيل البلية ، وقيل
التهمة ، وأصلها في سرقة الإبل . قال الشاعر :

* والخارب اللص يحب الخارب *

(قوله وهو يبعث البعوث إلى مكة) أى يرسل الجيوش إلى مكة لقتال عبد الله
ابن الزبير ، لكونه امتنع عن مبايعة يزيد بن معاوية واعتصم بالحرم ، وكان عمرو
والى يزيد على المدينة . قال الحافظ : عمرو ليست له حجة ولا كان من التابعين
ياحسان ، وهو المعروف بالأشديق . (قوله ائذن لي أيها الأمير أن أحدثك قولاً
قام به رسول الله صلى الله عليه وسلم الغد من يوم الفتح) أى ثاني يوم الفتح .

قال الحافظ : يستفاد منه حسن التلطف في مخاطبة السلطان ليكون أدعى لقبوله النصيحة ، وأن السلطان لا يخاطب إلا بعد استئذانه ، ولا سيما إذا كان في أمر يعترض به عليه ؛ فترك ذلك ، والغظة له يكون سبباً لإثارة نفسه ومعاذة من يخاطبه . (قوله فسمعت أذنأى ووعاه قلبي وأبصرته عيناى حين تكلم به) فيه إشارة إلى بيان حفظه له من جميع الوجوه . (قوله أنه حمد الله وأثنى عليه) قال الحافظ : ويؤخذ منه استحباب الثناء بين يدي تعليم العلم وتبيين الأحكام والخطبة في الأمور المهمة (قوله إن مكة حرما لله) قال الحافظ : أى حكم بتحريمها وقضاء ؛ وظاهره أن حكم الله تعالى في مكة أن لا يقاتل أهلها ، ويؤمن من استجار بها ولا يتعرض له ، وهو أحد أقوال المفسرين في قوله تعالى (ومن دخله كان آمناً) وقوله (أولم يروا أنا جعلنا حرماً آمناً) (قوله ولم يحرمها الناس) أى إن تحريمها ثابت بالشرع لا مدخل للعقل فيه ، أو المراد أنها من محرمات الله فيجب امتثال ذلك ، وليس من محرمات الناس يعنى في الجاهلية كما حرموا أشياء من عند أنفسهم (قوله فلا يحل لامرئ يؤمن بالله واليوم الآخر) قال الحافظ : فيه تنبيه على الامتثال ، لأن من آمن بالله لزمته طاعته ، ومن آمن باليوم الآخر لزمه امتثال ما أمر به واجتناب ما نهى عنه خوف الحساب عليه . (قوله أن يسفك بها دماً) استدل به على تحريم القتل والقتال بمكة . (قوله ولا يعصدها شجرة) أى لا يقطع .

قال القرطبي : خص الفقهاء الشجر المنهى عن قطعه بما ينبت الله تعالى من غير صنع آدمي ؛ فأما ما ينبت بمعالجة آدمي فاختلف فيه والجمهور على الجواز انتهى . واختلفوا في جزاء ما قطع من النوع الأول . فقال مالك : لا جزاء فيه بل يأثم . وقال عطاء : يستغفر . وقال أبو حنيفة : يؤخذ بقيمته هدى . وقال الشافعي : في العظيمة بقرة ، وفيما دونها شاة . وقال الموفق : ومن قلعه ضمن الشجرة الكبيرة ببقرة ، والصغيرة بشاة ، والحشيش بقيمته ، والغصن بما نقص . وقال أيضاً : ولا بأس بالانتفاع بما انكسر من الأغصان وانقطع من الشجر بغير صنع آدمي ولا بما يسقط من الورق ، نص عليه أحمد ولا نعلم فيه خلافاً . (قوله فإن أحد ترخص بقتال رسول الله صلى الله عليه وسلم فقولوا : إن الله أذن لرسوله ولم يأذن

لكم وإنما أذن لي ساعة من نهار) قال الحافظ : مقدارها ما بين طلوع الشمس إلى صلاة العصر ، ولفظ الحديث عند أحمد من طريق عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده ، لما فتحت مكة قال : كفوا السلاح إلا خراعة عن بني بكر فأذن لهم حتى صلى العصر . ثم قال : كفوا السلاح ، فلقى رجل من خراعة رجلاً من بني بكر من غد بالمزدلفة فقتله ، فبلغ ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فقام خطيباً فقال : ورايته مستنداً ظهره إلى الكعبة ، فذكر الحديث (قوله وقد عادت حرمتها اليوم كحرمتها بالأمس) في رواية : « ثم هي حرام إلى يوم القيامة » . (قوله فليبلغ الشاهد الغائب) فيه دليل على وجوب تبليغ العلم وعلى قبول خبر الواحد . (قوله أنا أعلم بذلك يا أبا شريح) . قال ابن حزم : لا كرامة للطيم الشيطان يكون أعلم من صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم (قوله إن الحرم لا يبعد عاصياً) أى لا يجيره ولا يعصمه (قوله ولا فاراً) أى هارباً بدم . قال الحافظ : والمراد من وجب عليه حد القتل فهرب إلى مكة مستجيراً بالحرم ، وهى مسألة خلاف بين العلماء ، وأغرب عمرو بن سعيد في سياقه الحكم مساق الدليل وفي تخصيصه العموم بلا مستند انتهى . (قوله ولا فاراً بخرية) قال ابن بطال : الخربة بالضم الفساد وبالفتح السرقة ، وقد تصرف عمرو في الجواب وأتى بكلام ظاهره حق ، لكن أراد به الباطل ، فإن الصحابي أنكر عليه نصب الحرب على مكة ، فأجابه بأنها لا تمنع من إقامة القصاص وهو صحيح ، إلا أن ابن الزبير لم يرتكب أمراً يجب عليه فيه شيء من ذلك انتهى . وعند أحمد ، قال أبو شريح : فقلت لعمرو قد كنت شاهداً وكنت غائباً ، وقد أمرنا أن يبلغ شاهداً غائبنا وقد بلغتك . .

قال الحافظ : وفي حديث أبي شريح من الفوائد غير ما تقدم : إخبار المرء عن نفسه بما يقتضى ثقته وضبطه لما سمعه ونحو ذلك ، وإنكار العالم على الحاكم ما يغيره من أمر الدين والموعظة بلطف وتدرج ، والاقتصار في الإنكار على اللسان إذا لم يستطع باليد ، ووقوع التأكيد في الكلام للتبليغ ، وجواز المجادلة في الأمور الدينية ، وفيه الخروج عن عهدة التبليغ والصبر على المكاره لمن لا يستطيع بدا من ذلك ، وفيه شرف مكة وتقديم الحمد والثناء على القول المقصود : وفضل أبي شريح لاتباعه أمر النبي صلى الله عليه وسلم بالتبليغ عنه وغير ذلك .

الحديث الثاني

عن عبد الله بن عباس رضى الله عنهما قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يَوْمَ فَتْحِ مَكَّةَ : « لَا هِجْرَةَ بَعْدَ الْفَتْحِ وَلَكِنْ جِهَادٌ وَنِيَّةٌ ، وَإِذَا اسْتَنْفَرْتُمْ فَأَنْفِرُوا » . وقال يوم فتح مكة : « إِنَّ هَذَا الْبَلَدَ حَرَّمُهُ اللَّهُ يَوْمَ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فَهُوَ حَرَامٌ مُحَرَّمَةٌ لِلَّهِ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ ، وَإِنَّهُ لَمْ يَحِلَّ الْقِتَالُ فِيهِ لِأَحَدٍ قَبْلِي وَلَمْ يَحِلَّ لِي إِلَّا سَاعَةٌ مِنْ نَهَارٍ فَهُوَ حَرَامٌ مُحَرَّمَةٌ لِلَّهِ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ لَا يُعْصَدُ شَوْكُهُ وَلَا يُفَرُّ صَيْدُهُ وَلَا يُلْتَقِطُ لُقْطَتُهُ إِلَّا مَنْ عَرَفَهَا وَلَا يُخْتَلَى خَلَاهُ ، فقال العباس يارسول الله : إِلَّا الْإِذْخِرَ فَإِنَّهُ لِقَيْنِهِمْ وَيُوتِيهِمْ . فقال : إِلَّا الْإِذْخِرَ » . والقين : الحداد .

(قوله لا هجرة بعد الفتح) أى فتح مكة . قال الخطابي وغيره : كانت الهجرة فرضاً فى أول الإسلام على من أسلم لقلة المسلمين بالمدينة وحاجتهم إلى الاجتماع ، فلما فتح الله مكة دخل الناس فى دين الله أفواجا ، فسقط فرض الهجرة إلى المدينة وبقي فرض الجهاد والنية على من قام به أو نزل به عدو .

قال الحافظ وكانت الحكمة فى وجوب الهجرة على من أسلم ليسلم من أذى ذويه من الكفار فإنهم كانوا يعدبون من أسلم منهم إلى أن يرجع عن دينه ، وفيهم نزلت : (إن الذين توفاهم الملائكة ظالمى أنفسهم قالوا فيم كتمت قالوا كنا مستضعفين فى الأرض قالوا ألم تكن أرض الله واسعة فتهاجروا فيها الآية) . وهذه الهجرة باقية الحكم فى حق من أسلم فى دار الكفر وقدر على الخروج منها . وقد روى النسائى من طريق بهز بن حكيم عن أبيه عن جده مرفوعاً لا يقبل الله

من مشرك عملاً بعد ما أسلم أو يفارق المشركين ، ولأبي داود من حديث سمرة مرفوعاً : أنا برىء من كل مسلم يقيم بين أظهر المشركين ، وهذا محمول على من لم يأمن على دينه انتهى . وقال الماوردي : إذا قدر على إظهار الدين في بلد من بلاد الكفر فقد صارت البلد به دار إسلام ، فالإقامة فيها أفضل من الرحلة منها لما يترجى من دخول غيره في الإسلام انتهى . (قوله ولكن جهاد ونية) قال الطيبي وغيره : هذا الاستدراك يقتضى مخالفة حكم ما بعده لما قبله ، والمعنى أن الهجرة التي هي مفارقة الوطن التي كانت مطلوبة على الأعيان إلى المدينة انقطعت ، إلا أن المفارقة بسبب الجهاد باقية ، وكذلك المفارقة بسبب نية صالحة كالفرار من دار الكفر ، والخروج في طلب العلم ، والفرار بالدين من الفتن ، والنية في جميع ذلك . قال الحافظ : وتضمن الحديث بشارة من النبي صلى الله عليه وسلم بأن مكة تستمر دار إسلام . (قوله وإذا استنفرتم فأنفروا) أى إذا أمركم الإمام بالخروج إلى الجهاد فأنفروا . قال الحافظ : وفي الحديث وجوب تعيين الخروج في الغزو على من عينه الإمام ، وأن الأعمال تعتبر بالنيات انتهى . (قوله إن هذا البلد حرمه الله يوم خلق السموات والأرض فهو حرام بحرمه الله) أى بتحريمه ، واستدل به على تحريم القتل والقتال بالحرم . فأما القتل فنقل بعضهم الاتفاق على جواز إقامة حد القتل فيها على من أوقعه فيها ، وخص الخلاف بمن قتل في الحل ثم لجأ إلى الحرم ، ومن نقل الإجماع على ذلك ابن الجوزي . وأما القتال فقال الماوردي : من خصائص مكة أن لا يحارب أهلها ، فلو بغوا على أهل العدل ، فإن أمكن ردهم بغير قتال لم يحز ، وإن لم يمكن إلا بالقتال ؛ فقال الجمهور : يقاتلون ، لأن قتال البغاة من حقوق الله تعالى فلا يجوز إضعافها ، وقال آخرون : لا يجوز قتالهم ، بل يضيق عليهم إلى أن يرجعوا إلى الطاعة .

قال الطبري من الشافعية : من أتى حدا في الحل واستجار بالحرم فلا إمام إلجأؤه إلى الخروج منه ، وليس للإمام أن ينصب عليه الحرب بل يحاصره ويضيق عليه حتى يذعن للطاعة ، لقوله صلى الله عليه وسلم : وإنما أحلت لي ساعة من نهار وقد عادت حرمتها اليوم كحرمتها بالأمس ، فعلم أنها لا تحل لأحد بعده بالمعنى الذي

حلت له به ، وهو محاربة أهلها والقتل فيها . وقال ابن المنير : قد أكد النبي صلى الله عليه وسلم التحريم بقوله « حرمة الله » ، ثم قال « فهو حرام بجمرة الله » ، ثم قال ولم تحل لي إلا ساعة من نهار ، وكان إذا أراد التأكيد ذكر الشيء ثلاثاً . قال : فهذا نص لا يحتمل التأويل .

وقال القرطبي : ظاهر الحديث يقتضى تخصيصه صلى الله عليه وسلم لاعتذاره عما أبيح له من ذلك ، مع أن أهل مكة كانوا إذ ذاك مستحقين للقتال والقتل لصدوم عن المسجد الحرام وإخراجهم أهلهم منه وكفرهم ، وهذا الذى فهمه أبو شريح وقال به غير واحد من أهل العلم . وقال ابن كثير فى تفسير قوله تعالى (ولا تقاتلوه عند المسجد الحرام حتى يقاتلوك فيه فإن قاتلوكم فاقتلوهم كذلك جزاء الكافرين) يقول تعالى : ولا تقاتلوه عند المسجد الحرام إلا أن يبدءوكم بالقتال فيه فلم يمتد حينئذ قتالهم وقتلهم دفعا للصائل كما بايع النبي صلى الله عليه وسلم أصحابه يوم الحديبية . (قوله لا يعصد شوكة) أى لا يقطع (قوله ولا ينفر صيده) . قال النووي : يحرم التنفير وهو الإزعاج عن موضعه ، فإن نفره عصى سواء تلف أو لا ، فإن تلف فى نفاره قبل سكوته ضمن وإلا فلا . قال العلماء : يستفاد من النهى عن التنفير تحريم الإلتاف بالأولى (قوله ولا يلتقط لقطته إلا من عرقها) وفى حديث أبى هريرة « ولا تحل ساقطها إلا لمنشد ، أى معرف . قال الحافظ : واستدل بحديث ابن عباس وأبى هريرة على أن لقطه مكة لا تلتقط للتملك بل للتعريف خاصة وهو قول الجمهور (قوله ولا يختلى خلاه) الخلا : هو الرطب من النبات ، واختلاؤه قطعه واحتشاشه . قال الشافعى : لا بأس بالرعى لمصلحة البهائم وهو عمل الناس ؛ بخلاف الاحتشاش فإنه المنهى عنه ، فلا يتعدى ذلك إلى غيره . قال ابن قدامة : وأجمعوا على إباحة أخذ ما استنبته الناس فى الحرم من بقل وزرع ومشوم فلا بأس برعيه واختلاؤه (قوله فقال العباس يا رسول الله إلا الإذخر فإنه لقينهم ويؤتهم فقال إلا الإذخر) وفى رواية : « فإنه لصاغتنا وقبورنا ، كان أهل مكة يسقفون البيوت بالإذخر بين الخشب ، ويسددون به الخلل بين اللبانات فى القبور ، ويستعملونه بدلا من الحلقاء فى الوقود .

قال الحافظ : في تقريره صلى الله عليه وسلم للعباس على ذلك دليل على جواز تخصيص العام . وقال الطبري : ساء للعباس أن يستثنى الإذخر ، لأنه احتمل عنده أن يكون المراد بتحريم مكة تحريم القتال دون ما ذكر من تحريم الاختلاء فإنه من تحريم الرسول باجتهاده ، فساغ له أن يسأله استثناء الإذخر . وقال ابن المنير : الحق أن سؤال العباس كان على معنى الضراعة ، وترخيص النبي صلى الله عليه وسلم كان تبليغاً عن الله إما بطريق الإلهام أو بطريق الوحي .

قال الحافظ : وفي الحديث بيان خصوصية النبي صلى الله عليه وسلم بما ذكر في الحديث ، وجواز مراجعة العالم في المصالح الشرعية ، والمبادرة إلى ذلك في الجماع والمشاهد ، وعظيم منزلة العباس عند النبي صلى الله عليه وسلم وعنايته بأمر مكة لكونه كان بها أصله ومنشؤه ، وفيه رفع وجوب الهجرة من مكة إلى المدينة ، وإبقاء حكمها من بلاد الكفر إلى يوم القيامة ، وأن الجهاد يشترط أن يقصد به الإخلاص ووجوب التغير مع الأئمة .

باب ما يجوز قتله

الحديث الأول

عن عائشة رضي الله عنها ، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال :
خَمْسٌ مِنَ الدَّوَابِّ كُلُّهُنَّ فَوَاسِقٌ يُقْتَلْنَ فِي الْحَرَمِ : الْغُرَابُ ،
وَالْحِدَاةُ ، وَالْمَقْرَبُ ، وَالْفَأْرَةُ ، وَالْكَلْبُ الْعَقُورُ » ولمسلم : « خَمْسٌ
فَوَاسِقٌ يُقْتَلْنَ فِي الْحِلِّ وَالْحَرَمِ » .

(قوله خمس من الدواب كلهن فواسق يقتلن في الحرم) وفي حديث ابن عمر
« خمس من الدواب ليس على الحرم في قتلهن جناح » . قال الحافظ : وعرف بذلك

أن لا لائم في قتلها على المحرم ولا في الحرم ، ويؤخذ من جواز ذلك للحلال وفي
الحل من باب الاول (قوله الغراب) في رواية عند مسلم ، الأبقع ، وهو الذي
في ظهره أو بطنه بياض . قال الحافظ ، قال ابن قدامة : يلتحق بالأبقع ما شاركه
في الإيذاء وتحريم الأكل ، وقد اتفق العلماء على إخراج الغراب الصغير الذي يأكل
الحب ، ويقال له غراب الزرع ، ويقال له الزاغ ، وأفتوا بجواز أكله فبق ما عداه
من الغربان ملتحق بالأبقع (قوله والحدأة) وفي رواية : « والحديا » . قال الحافظ :
ومن خواص الحدأة أنها تقف في الطيران ، ويقال إنها لا تختطف إلا من جهة
اليمين (قوله والعقرب) وفي حديث ابن عمر عند أحمد ، والحية ، بدل ، والعقرب ،
قال ابن المنذر : لا نعلمهم اختلفوا في جواز قتل العقرب . وقال نافع : لما قيل له
فالحية . قال : لا يختلف فيها (قوله والفأرة) قال الحافظ : همزة ساكنة ويجوز
فيها التسهيل ، ولم يختلف العلماء في جواز قتلها للمحرم إلا ما حكى عن إبراهيم النخعي ،
فإنه قال فيها جزاء إذا قتلها المحرم . أخرجه ابن المنذر ، وقال هذا خلاف السنة
وخلاف قول جميع أهل العلم ، والفأر أنواع : منها الجرذ ، والخلد وفأرة الإبل ،
وفأرة المسك ، وفأرة الغيط ، وحكها في تحريم الأكل وجواز القتل سواء انتهى .
(قوله والكلب العقور) قال مالك في الموطأ : كل ما عقر الناس وعدا عليهم
وأخافهم مثل الأسد والثمر والفهد والذئب هو العقور ، وكذا نقل أبو عبيد عن
سفيان وهو قول الجمهور . وقال بعض العلماء : أنواع الأذى مختلفة ، وكأنه نبه
بالعقرب على ما يشاركها في الأذى باللسع ونحوه من ذوات السموم كالحية والزنبور ،
وبالفأرة على ما يشاركها في الأذى بالنقب والقرض كبن عرس ، وبالغراب والحدأة
على ما يشاركها في الأذى بالاختطاف كالصقر ، وبالكلب العقور على ما يشاركه
في الأذى بالعدوان والعقر كالأسد والفهد انتهى . قال في القاموس : ابن عرس
دويبة أشر أصلم أسك .

[تمت] عن عائشة رضي الله عنها أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال :
« للوزغ فويسق ولم أسمعه أمر بقتله ، رواه البخاري . قال الحافظ : وقضية تسميته
إياه فويسقا أن يكون قتله مباحا ، وكونها لم تسمعه لا يدل على منع ذلك فقد سمعه

غيرها انتهى . ونقل ابن عبد البر : الاتفاق على جواز قتله في الحل والحرم ، وروى ابن أبي شيبة : أن عطاة سئل عن قتل الوزغ في الحرم . فقال : إذا آذاك فلا بأس بقتله ، والله أعلم .

باب دخول مكة وغيره

الحديث الأول

عن أنس بن مالك رضى الله عنه : « أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَخَلَ مَكَّةَ حَامَ الْفَتْحِ وَعَلَى رَأْسِهِ الْمَغْفَرُ ، فَلَمَّا نَزَعَهُ جَاءَ رَجُلٌ فَقَالَ : ابْنُ خَطَلٍ مُتَمَلِّقٌ بِأَسْتَارِ الْكَعْبَةِ ، فَقَالَ : اقْتُلُوهُ » .

قال الحافظ : المغفر : هو زَرَدٌ من الدرع على قدر الرأس ، وقيل هو رفرف البيضة ، قاله في المحكم . وفي المشرق : هو ما يجعل من فضل دروع الحديد على الرأس مثل القلنسوة . والسبب في قتل ابن خطل وعدم دخوله في قوله صلى الله عليه وسلم « من دخل المسجد فهو آمن » ، ما روى ابن إسحاق في المغازي : حدثني عبد الله بن أبي بكر وغيره أن رسول الله صلى الله عليه وسلم حين دخل مكة قال « لا يقتل أحد إلا من قاتل إلا نفراً سماهم فقالوا قتلوهم وإن وجدتموهم تحت أستار الكعبة منهم عبد الله بن خطل ، وعبد الله بن سعد ، وإنما أمر بقتل ابن خطل لأنه كان مسلماً ، فبعثه رسول الله مُصَدِّقاً ، وبعث معه رجلاً من الأنصار ، وكان معه مولى يخدمه ، وكان مسلماً ، فنزل منزلاً فأمر المولى أن يذبح تيساً ويصنع له طعاماً ، فنام واستيقظ ولم يصنع له شيئاً ، فعدا عليه فقتله ، ثم ارتد مشركاً ، وكانت له قينتان تقيان بهجاء رسول الله صلى الله عليه وسلم ، انتهى . واستدل بالحديث على جواز دخول مكة بغير إحرام إذا لم يقصد الحج أو العمرة . قال البخاري : باب دخول الحرم ومكة بغير إحرام ودخل ابن عمر ، وإنما أمر النبي صلى الله

عليه وسلم بالإهلال لمن أراد الحج أو العمرة ولم يذكر الخطابين وغيرهم ، وذكر حديث ابن عباس في المواقيت وحديث الباب ، واستدل بالحديث على أنه صلى الله عليه وسلم فتح مكة عنوة . قال الحافظ : وفيه مشروعية لبس المغفر وغيره من آلات السلاح حال الخوف من العدو ، وأنه لا يتنافى التوكل ، وفيه جواز رفع أخبار أهل الفساد إلى ولاية الأمر ولا يكون ذلك من الغيبة المحرمة ولا النيمة .

الحديث الثاني

عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما : « أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَخَلَ مَكَّةَ مِنْ كَدَاءٍ مِنَ الثَّنِيَّةِ الْعُلْيَا الَّتِي بِالْبَطْحَاءِ وَخَرَجَ مِنَ الثَّنِيَّةِ السُّفْلَى » .

(قوله دخل مكة من كداء من الثنية العليا) وفي حديث عروة عن عائشة رضي الله عنها : « أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَخَلَ عام الفتح من كَدَاءٍ أَعْلَى مَكَّةَ ، قَالَ عُرْوَةُ : وَكَانَ هَشَامٌ يَدْخُلُ عَلَى كُلِّهِمَا مِنْ كَدَاءٍ وَكُدَاً وَأَكْثَرُ مَا يَدْخُلُ مِنْ كَدَا ، وَكَانَتْ أَقْرَبُهُمَا إِلَى مَنْزِلِهِ .

قال الحافظ : كداء هي الثنية التي ينزل منها إلى المعلي مقبرة أهل مكة ، وهي التي يقال لها الحَجُون ، وكُدَا عند باب شبيكة بقرب شعب الشاميين من ناحية قعيقعان . واختلف في المعنى الذي لأجله خالف صلى الله عليه وسلم بين طريقيه ؟ فقيل الحكمة في ذلك المناسبة بجهة العلو عند الدخول لما فيه من تعظيم المكان ، وعكسه الإشارة إلى فراقه ، وقيل ليشهد له الطريقان ، وقيل لأنه صلى الله عليه وسلم خرج منها محتفيا في الهجرة فأراد أن يدخلها ظاهراً عالياً ، وقيل لأن من جاء من تلك الجهة كان مستقبلاً للبيت ، ويحتمل أن يكون ذلك لكونه دخل منها يوم الفتح فاستمر على ذلك ، والسبب في ذلك قول أبي سفيان بن حرب للعباس لا أسلم

حتى أرى الخيل تطلع من كدام . فقلت : ما هذا ؟ قال : شيء طلع بقلبي وإن الله لا يطلع الخيل هناك أبدا . قال العباس : فذكرت أبا سفيان بذلك . والبيهقي من حديث ابن عمر قال : « قال النبي صلى الله عليه وسلم لأبي بكر ، كيف قال حسان ؟ فأنشده :

عدمت بنيتي إن لم تروها تشير النقع مطالعها كدام
فتبسم وقال : ادخلوها من حيث قال حسان ، انتهى .
وفي السيرة لابن إسحاق :

عدمتنا خيولنا إن لم تروها تشير النقع موعدها كدام

الحديث الثالث

عن عبد الله بن عمر رضى الله عنهما قال : « دَخَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْبَيْتَ وَأَسَامَةُ بْنُ زَيْدٍ وَبِلَالٌ وَعُثْمَانُ بْنُ طَلْحَةَ فَأَغْلَقُوا عَلَيْهِمُ الْبَابَ ، فَلَمَّا فَتَحُوا الْبَابَ كُنْتُ أَوَّلَ دَاخِلٍ ، فَلَقِيتُ بِلَالًا فَسَأَلْتُهُ ؟ هَلْ صَلَّى فِيهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ؟ قَالَ : نَعَمْ ، بَيْنَ الْعَمُودَيْنِ الْيَمَانَيْنِ » .

(قوله دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم البيت) في رواية : « أقبل النبي صلى الله عليه وسلم يوم الفتح من أعلى مكة على راحلته ومعه بلال وعثمان بن طلحة حتى أتاه في المسجد . وفي رواية : عند البيت وقال لعثمان : اثنتا بالفتاح ، ففتح له الباب فدخل ، .

قال الحافظ : وعثمان المذكور هو عثمان بن طلحة بن أبي طلحة بن عبد العزى ابن عبد الدار بن قصي بن كلاب ، ويقال له الحنصلي ، ولآل بيته الحنصية لحجهم

الكعبة ، ويعرفون الآن بالثيبين ، نسبة إلى شيبة بن عثمان بن أبي طلحة ، وهو ابن عم عثمان هذا لا ولده ، وله أيضاً حجة . (قوله فأغلقوا عليهم الباب) وعند أبي عوانة من داخل قوله فلما فتحوا الباب ، في رواية فلبث فيه ساعة ثم خرجوا . (قوله فلما فتحوا الباب كنت أول داخل) في رواية : ثم خرج فابتدر الناس الدخول فسبقتهم . (قوله فلقيت بلالا) في رواية : فأقبلت والنبي صلى الله عليه وسلم قد خرج ، وأجد بلالا قائما بين البابين ، فسألت بلالا فقلت : أصلى النبي صلى الله عليه وسلم في الكعبة . قال : نعم ، ركعتين بين السارين اللتين على يساره إذا دخلت ، ثم خرج فصلى في وجه الكعبة ركعتين ، (قوله بين العمودين اليمانيين) في رواية : جعل عموداً عن يمينه وعموداً عن يساره ، وفي رواية : بين ذينك العمودين المتقدمين ، وكان البيت على ستة أعمدة سطين ، صلى بين العمودين من السطر المقدم وجعل باب البيت خلف ظهره . وفي رواية عن نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما : أنه كان إذا دخل الكعبة مشى قبل الوجه حين يدخل ، ويجعل الباب قبل الظهر ، يمشى حتى يكون بينه وبين الجدار الذي قبل وجهه قريباً من ثلاث أذرع فيصلى ، يتوخى المكان الذي أخبره بلال أن رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى فيه ، وليس على أحد بأس أن يصلى في أى تواجى البيت شاء ، وفي الحديث استحباب دخول الكعبة ، والصلاة فيها ، وليس ذلك بواجب . قال البخارى : وكان ابن عمر يحج كثيراً ولا يدخل . قال النووى : لا خلاف أنه صلى الله عليه وسلم دخل في يوم الفتح لا في حجة الوداع .

قال الحافظ : وفي هذا الحديث من الفوائد رواية الصحابي عن الصحابي وسؤال المفضل مع وجود الأفضل ، والاكتفاء به ، والحجة بخبر الواحد ، وفيه اختصاص السابق بالبقعة الفاضلة ، وفيه السؤال عن العلم والحرص فيه ، وفصيحة ابن عمر لشدة حرصه على تتبع آثار النبي صلى الله عليه وسلم ليعمل بها ؛ وفيه أن الفاضل من الصحابة قد كان يغيب عن النبي صلى الله عليه وسلم في بعض المشاهد الفاضلة ويحضره من هو دونه فيطلع على ما لم يطلع عليه ، لأن أبا بكر وعمر وغيرهما ممن هو أفضل من بلال ومن ذكر معه لم يشاركوه في ذلك ، وفيه أن السترة إنما تشرع حيث

يخشى المرور ، فإنه صلى الله عليه وسلم صلى بين العمودين ولم يصل إلى أحدهما ،
والذى يظهر أنه ترك ذلك للقرب من الجدار ، وفيه استحباب دخول الكعبة ،
ومحل استحبابه ما لم يؤذ أحداً بدخوله انتهى . وعن عائشة رضى الله عنها قالت :
« كنت أحب أن أدخل البيت أصلى فيه فأخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم يدي
فأدخلني الحجر . فقال لى : صلتى فى الحجر إذا أردت دخول البيت فإنما هو
قطعة من البيت ، ولكن قومك استقصروا حين بنوا الكعبة فأخرجوه من البيت ،
رواه الخمسة إلا ابن ماجه وصححه الترمذى .

الحديث الرابع

عن عمر رضى الله عنه : « أَنَّهُ جَاءَ إِلَى الْحَجَرِ الْأَسْوَدِ فَقَبَّلَهُ ،
وقال : إِنِّى لَأَعْلَمُ أَنَّكَ حَجَرٌ لَا تَضُرُّ وَلَا تَنْفَعُ ، وَلَوْلَا أَنِّى رَأَيْتُ النَّبِيَّ
صلى الله عليه وسلم يُقَبِّلُكَ مَا قَبَّلْتُكَ » .

(قوله جاء إلى الحجر الأسود فقبله) فى رواية : « أن عمر بن الخطاب رضى الله
عنه قال للركن : أما والله إنى لأعلم أنك حجر لا تضر ولا تنفع ، ولولا أنى رأيت
رسول الله صلى الله عليه وسلم استلمك ما استلمتك ، فاستله . . وفى حديث ابن عمر :
« رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يستله ويقبله . . ولابن المنذر عن نافع :
« رأيت ابن عمر استلم الحجر وقبّل يده وقال : ما تركته منذ رأيت رسول الله
صلى الله عليه وسلم يفعل » .

قال الحافظ : ويستفاد منه الجمع بين الاستلام والتقيل بخلاف الركن اليماني
فيستله فقط انتهى . وعن عمر رضى الله عنه ، أن النبي صلى الله عليه وسلم قال له :
يا عمر إنك رجل قوى لا تزاحم على الحجر فتؤذى الضعيف ، إن وجدت خلوة
فاستله ، وإلا فاستقبله وهلل وكبر ، رواه أحمد . (قوله إنى لأعلم أنك حجر
لا تضر ولا تنفع ، ولولا أنى رأيت النبي صلى الله عليه وسلم يقبلك ما قبلتك)

قال الطبري : إنما قال ذلك عمر لأن الناس كانوا حديثي عهد بعبادة الأصنام ؛
خشي عمر أن يظن الجاهل أن استلام الحجر من باب تعظيم لهذه الأحجار كما كانت
العرب تفعل في الجاهلية ، فأراد عمر أن يعلم الناس أن استلامه اتباع لرسول الله
صلى الله عليه وسلم ، لا لأن الحجر ينفع ويضر بذاته ، كما كانت الجاهلية تعتقده
في الأولئان انتهى . وعن ابن عباس مرفوعاً : « إن لهذا الحجر لسانا وشفتين
يشهدان لمن استلمه يوم القيامة بحق ، رواه ابن خزيمة في صحيحه وصححه ابن حبان
والحاكم . قال الحافظ : وفي قول عمر هذا التسليم للشارع في أمور الدين وحسن
الاتباع فيما لا يكشف عن معانيها ، وهو قاعدة عظيمة في اتباع النبي صلى الله عليه
وسلم فيما يفعله ولو لم يعلم الحكمة ، وفيه دفع ما وقع لبعض الجاهل ، أن في الحجر
الأسود خاصية ترجع إلى ذاته ، وفيه بيان السنن بالقول والفعل ، وأن الإمام إذا
خشي على أحد من فعله فساد اعتقاد أن يادر إلى بيان الأمر ويوضح ذلك . قال
شيخنا في شرح الترمذي : فيه كراهة تهويل مالم يرد الشرع بتفيله . وأما قول
الشافعي : ومهما قبل من البيت فحسن فلم يرد به الاستحباب لأن المباح من جملة
الحسن عند الأصوليين انتهى ، والله أعلم .

الحديث الخامس

عن عبد الله بن عباس رضي الله عنهما قال : « قَدِمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَصْحَابُهُ مَكَّةَ ، فَقَالَ الْمُشْرِكُونَ : إِنَّهُ يَقْدُمُ عَلَيْكُمْ
قَوْمٌ قَدْ وَهَتَهُمْ مُحْيَى يَثْرِبَ ، فَأَمَرَهُمُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ
يَرْمُلُوا الْأَشْوَاطَ الثَّلَاثَةَ ، وَأَنْ يَمْشُوا مَا بَيْنَ الرَّكْنَيْنِ ، وَلَمْ يَمْنَحْنَهُمْ
أَنْ يَرْمُلُوا الْأَشْوَاطَ كُلَّهَا إِلَّا الْإِبْقَاءَ عَلَيْهِمْ » .

الحديث السادس

عن عبد الله بن عمر رضى الله عنهما قال : « رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حِينَ يَقْدُمُ مَكَّةَ إِذَا اسْتَلَمَ الرُّكْنَ الْأَسْوَدَ ، أَوَّلَ مَا يَطُوفُ يَحْبُ ثَلَاثَةَ أَشْوَاطٍ » .

قوله في حديث ابن عباس (قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه مكة) أى في عمرة القضاء (قوله فقال المشركون إنه يقدم عليكم قوم قد وهنتهم حتى يثرب) أى أضعفتهم ، ويثرب اسم المدينة النبوية في الجاهلية ، ونهى النبي صلى الله عليه وسلم عن تسميتها بذلك ، وإنما ذكر ابن عباس ذلك حكاية لكلام المشركين (قوله فأمرهم النبي صلى الله عليه وسلم أن يرملوا الأشرطة الثلاثة) الرَّمَلُ : هو الإسراع في المشي ، والأشواط جمع شوط ، وهو الجرى مرة إلى الغاية ، والمراد به هنا الطوفة حول الكعبة (قوله وأن يمشوا ما بين الركنين) أى اليمانيين . وعند أبي داود : « وكانوا إذا تواروا عن قریش بين الركنين مشوا وإذا طلّعوا عليهم رملوا ، . وللبخارى « لما قدم النبي صلى الله عليه وسلم لعامة الذي استأمن قال : ارملوا ليرى المشركون قوتهم ، والمشركون من قَبْلِ قُصَيْعِيقَان ، . قال الحافظ : وهو يشرف على الركنين الشاميين ، ومن كان به لا يرى من بين الركنين اليمانيين ، ولمسلم : « فقال المشركون هؤلاء الذين زعمتم أن الحمى وهنتهم ، لهؤلاء أجلد من كذا » .

قال الحافظ : ويؤخذ منه جواز إظهار القوة بالعدة والسلاح ونحو ذلك للكفار لإرهابهم ، ولا يعد ذلك من الرياء المذموم ، وفيه جواز المعارض بالفعل كما يجوز بالقول وربما كانت بالفعل أولى .

قوله في حديث ابن عمر (يحب ثلاثة أشواط) في رواية « يحب ثلاثة أطواف من السبع » ، أى يسرع في مشيه . قال الحافظ : اقتصروا عند مراعاة المشركين على الإسراع إذا مروا من جهة الركنين الشاميين لأن المشركين كانوا بإزاء تلك الناحية ،

فإذا مروا بين الركنين اليمانيين مشوا على هيئتهم كما هو بين في حديث ابن عباس ، ولما رملوا في حجة الوداع أسرعوا في جميع كل طوفة فكانت سنة مستقلة . قال الموفق : ثم ابتدئ بطواف العمرة إن كان معتمراً ، أو طواف القدوم إن كان مفرداً أو قارناً ، ويطوف سبعا يرمل في الثلاثة الأولى منها وهو لإسراع المشي مع تقارب الخطأ ولا يثب وثباً ويمشي أربعاً انتهى . قال الحافظ : لا يشرع تدارك الرمل ، فلو تركه في الثلاث لم يقضه في الأربع لأن هيئتها السكينة فلا تغير ، ويختص بالرجال فلا رمل على النساء ، ويختص بطواف يعقبه سعي على المشهور ولا فرق في استحبابه بين ماش وراكب ولا دم بتركه عند الجمهور :

الحديث السابع

عن عبد الله بن عباس رضى الله عنهما قال : « طَافَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي حَجَّةِ الْوَدَاعِ عَلَى بَعِيرٍ يَسْتَلِمُ الرُّكْنَ بِمِخْجَنٍ » .

المخجن : عصى مخنية الرأس ، وفي رواية لمسلم : « يستلم الركن بمخجن معه ويقبل المخجن » . وله من حديث ابن عمر أنه استلم الحجر بيده ثم قبله ، ورفع ذلك قال الحافظ : وبهذا قال الجمهور إن السنة أن يستلم الركن ويقبل يده ، فإن لم يستطع أن يستلم بيده استلمه بشيء في يده وقبل ذلك الشيء ، فإن لم يستطع أشار إليه واكتفى بذلك انتهى . وقال البخارى : باب المريض يطوف راكباً ؛ وأورد فيه حديث ابن عباس ، وحديث أم سلمة قالت : « شكوت إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم أنى أشتكى ، قال : طوفى من وراء الناس وأنت راحكة ، فطفت ورسول الله صلى الله عليه وسلم إلى البيت يقرأ بالطور وكتاب مسطور » . قال ابن بطال في هذا الحديث جواز دخول الدواب التي يؤكل لحما المسجد إذا احتيج إلى ذلك ، لأن يولها لا ينجسه بخلاف غيرها من الدواب .

الحديث الثامن

عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما قال : « لَمْ أَرِ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَسْتَلِمُ مِنَ الْبَيْتِ إِلَّا الرُّكْنَيْنِ الْيَمَانَيْنِ » .

روى أحمد عن أبي الطفيل قال : « كنت مع ابن عباس ومعاوية ، فكان معاوية لا يمر بركن إلا استلمه . فقال ابن عباس : إن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يستلم إلا الحجر اليماني . فقال معاوية : ليس شيء من البيت مهجوراً . فقال له ابن عباس : لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة . فقال معاوية : صدقت ، قال الداودي : ظن معاوية أنهما ركنا البيت ، وليس كذلك لحديث عائشة ، يعني قول النبي صلى الله عليه وسلم لها : ألم ترى أن قومك لما بنوا الكعبة اقتصروا عن قواعد إبراهيم ، فقلت يا رسول الله : ألا تردّها على قواعد إبراهيم ؟ قال : لولا حدثان قومك بالكفر لفعلت . فقال عبد الله بن عمر : لئن كانت عائشة رضي الله عنها سمعت هذا من رسول الله صلى الله عليه وسلم ما أرى رسول الله صلى الله عليه وسلم ترك استلام الركنين اللذين يليان الحجر ، إلا أن البيت لم يتم على قواعد إبراهيم ، متفق عليه . قال الشافعي : إنا لم ندع استلامهما ، يعني الركنين الشاميين هجراً للبيت ، وكيف يهجره وهو يطوف به ، ولكننا نتبع السنة فعلاً وتركاً .

باب التمتع

الحديث الأول

عن أبي جرة نصر بن عمران الضبي قال : « سَأَلْتُ ابْنَ عَبَّاسٍ عَنِ الْمُتَمَعَةِ فَأَمَرَنِي بِهَا ، وَسَأَلْتُهُ عَنِ الْهَدْيِ فَقَالَ فِيهِ جَزُورٌ أَوْ بَقَرَةٌ

أَوْ شَاةٌ أَوْ شِرْكٌ فِي دَمٍ . قَالَ : وَكَأَنَّ أَنَسًا كَرِهُوهَا ، فَنِمْتُ فَرَأَيْتُ
فِي الْمَنَامِ كَأَنَّ إِنْسَانًا يُنَادِي حَجَّ مَبْرُورٌ وَمُتْعَةٌ مُتَقَبِّلَةٌ ، فَأَتَيْتُ ابْنَ عَبَّاسٍ
فَخَدَّثَنِي فَقَالَ : اللَّهُ أَكْبَرُ سُنَّةُ أَبِي الْقَاسِمِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ .

التمتع : هو الاعتمار في أشهر الحج ، ثم التحلل من تلك العمرة ، والإِهلال
بالحج في تلك السنة . قال الله تعالى : (فمن تمتع بالعمرة إلى الحج فما استيسر من
الهدى فمن لم يجد فصيام ثلاثة أيام في الحج وسبعة إذا رجعتم تلك عشرة كاملة ذلك
لمن لم يكن أهله حاضري المسجد الحرام) . قال ابن عبد البر : لا خلاف بين العلماء
أن التمتع المراد بقوله تعالى : « فمن تمتع بالعمرة إلى الحج » أنه الاعتمار في أشهر الحج
قبل الحج . قال : ومن التمتع أيضا القرآن لأنه تمتع بسقوط سفر للنسك الآخر
من بلده ، ومن التمتع أيضا فسح الحج إلى العمرة انتهى .

(قوله سألت ابن عباس عن المتعة فأمرني بها) وفي رواية : « تمتعت فهاقي
ناس ، فسألت ابن عباس رضي الله عنهما فأمرني بها ، قال الحافظ : وكان ذلك
في زمن ابن الزبير ، وكان ينهى عن المتعة . (قوله وسألته عن الهدى) أى المذكور
في قوله تعالى : « فما استيسر من الهدى » . (قوله فيه جزور) أى في المتعة ، يعنى يجب
على من تمتع دم ، والجزور البعير ذكر أ كان أو أنثى (قوله أو شرك في دم) أى
مشاركة في الجزور والبقرة . قال الحافظ : وهذا موافق لما رواه مسلم عن جابر
قال : « خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم مهلين بالحج ، فأمرنا رسول الله
صلى الله عليه وسلم أن نشترك في الإبل والبقر كل سبعة منا في بدنة ، وبهذا قال
الشافعي والجمهور سواء كان الهدى تطوعاً أو واجباً ، وسواء كانوا كلهم مقربين
بذلك ، أو كان بعضهم يريد التقرب وبعضهم يريد اللحم . وأجمعوا على أن الشاة
لا يصح الاشتراك فيها . (قوله وكأن أناساً كرهوها ، فَنِمْتُ فَرَأَيْتُ فِي الْمَنَامِ كَأَنَّ
إِنْسَانًا يُنَادِي : حَجَّ مَبْرُورٌ وَمُتْعَةٌ مُتَقَبِّلَةٌ) وفي رواية : « كَأَنَّ رَجُلًا يَقُولُ لِي :
حَجَّ مَبْرُورٌ وَعَمْرَةٌ مُتَقَبِّلَةٌ ، وفي رواية : « عَمْرَةٌ مُتَقَبِّلَةٌ وَحَجَّ مَبْرُورٌ ، والحج المبرور

هو الذي لا يخالطه شيء من الإثم . ولا أحد من حديث جابر : قالوا يا رسول الله ما برّ الحج ؟ قال : إطعام الطعام وإفشاء السلام . (قوله فأنتيت ابن عباس أخذته فقال : الله أكبر سنة أبي القاسم صلى الله عليه وسلم) وفي رواية : ثم قال لي : أقم عندى فأجعل لك سهما من مالى . قال شعبة : فقلت لم ؟ فقال للرؤيا التى رأيت . قال الحافظ : ويؤخذ منه لإكرام من أخبر المرء بما يسره ، وفرح العالم بموافقة الحق ، والاستئناس بالرؤيا لموافقة الدليل الشرعى ، وعرض الرؤيا على العالم ، والتكبير عند المسرة ، والعمل بالأدلة الظاهرة ، والتنبيه على اختلاف أهل العلم ليعمل بالراجح منه الموافق للدليل ، وبالله التوفيق .

الحديث الثانى

عن عبد الله بن عمر رضى الله عنهما قال : « تَمَتَّعَ رَسُولُ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم فى حَجَّةِ الْوَدَاعِ بِالْمُعْمَرَةِ إِلَى الْحَجِّ ، وَأَهْدَى فَسَاقَ الْهَدْيَ مِنْ ذِي الْحُلَيْفَةِ ، وَبَدَأَ رَسُولُ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم فَأَهْلًا بِالْمُعْمَرَةِ ثُمَّ أَهْلًا بِالْحَجِّ ، فَتَمَتَّعَ النَّاسُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم فَأَهْلًا بِالْمُعْمَرَةِ إِلَى الْحَجِّ ، فَكَانَ مِنَ النَّاسِ مَنْ تَمَتَّعَ فَسَاقَ الْهَدْيَ مِنْ ذِي الْحُلَيْفَةِ ، وَمِنْهُمْ مَنْ لَمْ يَهْدِ ، فَلَمَّا قَدِمَ النَّبِيُّ صلى الله عليه وسلم مَكَّةَ قَالَ لِلنَّاسِ : مَنْ يَكُنْ مِنْكُمْ قَدْ أَهْدَى فَإِنَّهُ لَا يَحِلُّ مِنْ شَيْءٍ حَرَّمَ مِنْهُ حَتَّى يَقْضِيَ حَجَّهُ ، وَمَنْ لَمْ يَكُنْ أَهْدَى فَلْيَطْفُئْ بِالْبَيْتِ وَبِالصَّفَا وَالْمَرْوَةِ ، وَلْيَقْصِرْ وَلْيَحْلِلْ ثُمَّ لِيَهْلَ بِالْحَجِّ وَلِيَهْدِ ، وَمَنْ لَمْ يَجِدْ هَدْيًا فَلْيَصُمْ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ فى الْحَجِّ وَسَبْعَةً إِذَا رَجَعَ إِلَى

أَهْلِهِ ، فَطَافَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حِينَ قَدِمَ إِلَى مَكَّةَ وَاسْتَلَمَ
الرُّكْنَ أَوَّلَ شَيْءٍ ، ثُمَّ خَبَّ ثَلَاثَةَ أَشْوَاطٍ مِنَ السَّبْعِ ، وَمَشَى أَرْبَعًا ،
وَرَكَعَ حِينَ قَضَى طَوَافَهُ بِالْبَيْتِ عِنْدَ الْمَقَامِ رَكْعَتَيْنِ ، ثُمَّ سَلَّمَ
وَانصَرَفَ فَأَتَى الصَّفَا ، فَطَافَ بَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ سَبْعَةَ أَشْوَاطٍ ، ثُمَّ
لَمْ يَحِلَّ مِنْ شَيْءٍ حَرَّمَ مِنْهُ حَتَّى قَضَى حَجَّهُ ، وَنَحَرَ هَذَا يَوْمَ النَّحْرِ ،
وَأَفَاضَ فَطَافَ بِالْبَيْتِ ، ثُمَّ حَلَّ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ حَرَّمَ مِنْهُ ، وَفَعَلَ مِثْلَ
مَا فَعَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ أَهْدَى فَسَاقَ الْهَدْيَ
مِنْ النَّاسِ .

(قوله تمتع رسول الله صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع بالعمرة إلى الحج)
قال الحافظ : يحتمل أن يكون معنى قوله تمتع محمولا على مدلوله اللغوي ، وهو
الانتفاع بإسقاط عمل العمرة والخروج إلى ميقاتها وغير ذلك . بل قال النووي إن
هذا هو المتعين . قال الحافظ : وقوله بالعمرة إلى الحج ، أى بإدخال العمرة على الحج
(قوله وأهدى فساق الهدى من ذى الحليفة) قال الحافظ : وفيه التدب إلى سوق
الهدى من المواقيت ومن الأماكن البعيدة ، وهى من السنن التى أغفلها كثير من
الناس (قوله وبدأ رسول الله صلى الله عليه وسلم فأهل بالعمرة ثم أهل بالحج) قيل
المراد به صورة الإهلال ، أى لما أدخل العمرة على الحج لبيهما . فقال : لبيك
بعمرة وحجة ؛ وفى الصحيحين من حديث أنس ؓ سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم
يقول : لبيك عمرة وحجا . قال ابن القيم : الذى صنعه رسول الله صلى الله عليه وسلم
هو متعة القران بلا شك كما قطع به أحمد (قوله فتمتع الناس مع رسول الله صلى الله
عليه وسلم فأهل بالعمرة إلى الحج) هذا محمول على التمتع اللغوي ، فإنهم لم يكونوا
متمتعين بمعنى التمتع المشهور . قال الحافظ : الذين تمتعوا إنما بدعوا بالحج لكن فسوخوا

حجهم إلى العمرة حتى حلوا بعد ذلك بمكة ثم حجوا من عامهم (قوله فلما قدم النبي صلى الله عليه وسلم مكة قال للناس : من يكن منكم قد أهدى فإنه لا يحل من شيء حرم منه حتى يقضى حجه) قال ابن دقيق العيد : هو موافق لقوله تعالى (ولا تحلقوا رءوسكم حتى يبلغ الهدى محله) فلا يجوز أن يحل المتمتع الذي ساق الهدى حتى يبلغ الهدى محله (قوله ومن لم يكن منكم أهدى فليطف بالبيت وبالصفا والمروة ، وليقصر وليحل ثم ليل بالحج وليهد) قال النووي : معناه أنه يفعل الطواف والسعي والتقصير ويصير حللاً ، وهذا دليل على أن الحلق أو التقصير نسك وهو الصحيح ، وإنما أمره بالتقصير دون الحلق مع أن الحلق أفضل لبقى له شعر يحلله في الحج . قال الحافظ : وقوله « وليحل » هو أمر معناه الخبر ، أي قد صار حللاً فله فعل كل ما كان محظوراً عليه في الإحرام ، وقوله « ثم ليل بالحج » أي يحرم وقت خروجه إلى عرفة ، ولهذا أتى بـم الدالة على التراخي وقوله « وليهد » أي هدى المتمتع (قوله ومن لم يجد هدياً فليصم ثلاثة أيام في الحج وسبعة إذا رجع إلى أهله) أي من لم يجد الهدى بذلك المكان ويتحقق ذلك بأن يعدم الهدى أو يعدم ثمنه حينئذ أو يجد ثمنه لكن يحتاج إليه لأهم من ذلك فينتقل إلى الصوم كما هو نص القرآن .

قال الحافظ : والمراد بقوله في الحج أي بعد الإحرام به . وقال النووي : هذا هو الأفضل ، فإن صامها قبل الإهلال بالحج أجزأ على الصحيح ، وأما قبل التحلل من العمرة فلا على الصحيح ، فإن فاته الصوم قضاه ، وفي صوم أيام التشريق لهذا قولان للشافعية أظهرهما لا يجوز ، وأصحهما من حيث الدليل الجواز (قوله ثم سلم وانصرف فأتى الصفا) في حديث جابر عند مسلم « ثم رجع إلى الحجز فاستلبه ، ثم خرج من باب الصفا » (قوله ثم لم يحل من شيء حرم منه حتى قضى حجه) . قال الحافظ : سبب عدم إحلاله كونه ساق الهدى وإلا لكان يفسخ الحج إلى العمرة ويتحلل منها كما أمر به أصحابه (قوله وفعل مثل ما فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم من أهدى فساق الهدى من الناس) . قال الحافظ : إشارة إلى عدم خصوصيته صلى الله عليه وسلم بذلك ، وفيه مشروعية طواف القدوم للقارن والرمل فيه إن عقبه بالسعي وتسمية السعي طوافاً وطواف الإفاضة يوم النحر .

الحديث الثالث

عن حفصة زوج النبي صلى الله عليه وسلم أنها قالت : « يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا شَأْنُ النَّاسِ حَلُّوا مِنَ الْعُمْرَةِ وَلَمْ تَحِلَّ أَنْتَ مِنْ عُمْرَتِكَ . قَالَ : إِنِّي لَبَدْتُ رَأْسِي وَقَلَّدْتُ هَذِي فَلَا أَحِلُّ حَتَّى أَنْحَرَ » .

(قوله إني لبدت رأسي) قال الحافظ : هو أن يجعل فيه شيء ليلتصق به ، ويؤخذ منه استحباب ذلك للحرم ، أي ثلثا يتشمت شعره في الإحرام (قوله فلا أحل حتى أنحر) يعني يوم النحر ، وفي رواية : «فلا أحل حتى أحل من الحج» قال الحافظ : استدل به على أن من ساق الهدى لا يتحلل من عمل العمرة حتى يهل بالحج ويفرغ منه ، لأنه جعل العلة في بقائه على إحرامه كونه أهدي ، وكذا وقع في حديث جابر ، وأخبر أنه لا يحل حتى ينحر الهدى ، وهو قول أبي حنيفة وأحمد ومن وافقهما ، ويؤيده قوله في حديث عائشة «فأما من لم يكن ساق الهدى فليحل» ، والأحاديث بذلك متظافرة ؛ والذي تجتمع به الروايات أنه صلى الله عليه وسلم كان قارنا ، بمعنى أنه أدخل العمرة على الحج بعد أن أهل به مفرداً ، لا أنه أول ما أهل أحرم بالحج والعمرة معاً . وقال النووي : الصواب الذي نعتقه أن النبي صلى الله عليه وسلم كان قارناً . وقال عياض : وأما إحرامه صلى الله عليه وسلم فقد تظافرت الروايات الصحيحة بأنه كان مفرداً ، وأما رواية من روى «متمتعاً» فعناه أمر به لأنه صرح بقوله : «ولولا أن معي الهدى لأحللت» ، فصّح أنه لم يحل ، وأما رواية من روى القرآن فهو إخبار عن آخر أحواله لأنه أدخل العمرة على الحج لما جاء إلى الوادي ، وقيل له : قل عمرة في حجة .

قال الحافظ : وهذا الجمع هو المعتمد ، ويترجح رواية من روى القرآن بأمور : منها أن معه زيادة علم على من روى الأفراد وغيره ، وبأن من روى الأفراد والتمتع اختلف عليه في ذلك إلى أن قال : ومقتضى ذلك أن يكون القرآن أفضل من الأفراد والتمتع ،

وهو قول جماعة من الصحابة والتابعين . وبه قال الثوري وأبو خنيفة وإسحاق بن راهويه ، واختاره من الشافعية المزني وابن المنذر وأبو إسحاق المروزي ؛ وذهب جماعة من الصحابة والتابعين ومن بعدهم إلى أن التمتع أفضل لكونه صلى الله عليه وسلم تمناه . فقال : « لولا أني سقت الهدى لأحلت ، ولا يتمنى إلا الأفضل ، وهو قول أحمد بن حنبل المشهور عنه انتهى . وقال شيخ الإسلام ابن تيمية : إن ساق الهدى فالقران أفضل ، وإن لم يسق فالتمتع أفضل ومن أراد أن ينشئ عمرته من بلده سقراً فالأفراد أفضل له ، وهذا أعدل المذاهب وأشبهها بموافقة الأحاديث الصحيحة ، انتهى ملخصاً .

الحديث الرابع

عن عمران بن حصين رضى الله عنه قال : « أُنْزِلَتْ آيَةُ الْمُتَمَعَةِ فِي كِتَابِ اللَّهِ فَقَعَلْنَاهَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَمْ يَنْزِلْ قُرْآنٌ بِمَحْرُمَتِهَا وَلَمْ يَنْهَ عَنْهَا حَتَّى مَاتَ . فَقَالَ رَجُلٌ بِرَأْيِهِ مَا شَاءَ » . قال البخارى : يقال إنه عمر . ولمسلم : « نَزَلَتْ آيَةُ الْمُتَمَعِ ، يَعْنِي مُتَمَعَةَ الْحَجِّ ، وَأَمَرْنَا بِهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، ثُمَّ لَمْ يَنْزِلْ آيَةُ تَنْسَخُ آيَةَ مُتَمَعَةِ الْحَجِّ ، وَلَمْ يَنْهَ عَنْهُ حَتَّى مَاتَ » . وَلَهُمَا بِمَعْنَاهُ .

(قوله أنزلت آية المتعة) يعنى قوله تعالى : (فمن تمتع بالعمرة إلى الحج) الآية (قوله ولم ينه عنها) أى المتعة ، وفى الرواية الأخرى : « ولم ينه عنه ، أى التمتع (قوله فقال رجل برأيه ما شاء . قال البخارى : يقال إنه عمر) وعند مسلم : « أن ابن الزبير كان ينهى عنها ، وابن عباس يأمر بها ، فسألوا جابراً فأشار إلى أن أول من نهى عنها عمر ، قال الحافظ : استقر الأمر بعد علي الجواز . وفى الصحيحين عن ابن عباس رضى الله عنهما قال : كانوا يرون أن العمرة فى أشهر الحج من أجزء

الفجور في الأرض ، ويجعلون المحرم صفر ويقولون : إذا برأ الدبر وعفا الأثر
وانسلخ صفر حلت العمرة لمن اعتمر ، فقدم النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه صبيحة
رابعة مهلين بالحج ، فأمرهم أن يجعلوها عمرة ، فتعاضم ذلك عندهم ، فقالوا
يا رسول الله : أى الحل ؟ قال : حل كله .

قال الحافظ : وفي الحديث من القوائد جواز نسخ القرآن بالقرآن ولا خلاف
فيه ، ونسخه بالسنة ، وفيه اختلاف شهير ، ووجه الدلالة منه قوله : ولم ينه عنها ،
رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فإن مفهومه أنه لو نهى عنها لامتنع ، ويستلزم
رفع الحكم ، ومقتضاه جواز النسخ ، وقد يؤخذ منه أن الإجماع لا ينسخ به لكونه
حصر وجوه المنع في نزول آية أو نهى من النبي صلى الله عليه وسلم ، وفيه وقوع
الاجتهاد في الأحكام بين الصحابة ، وإنكار بعض المجتهدين على بعض بالنص .
والله الموفق .

باب الهدى

الحديث الأول

عن عائشة رضى الله عنها قالت : « قَتَلْتُ قَلَائِدَ هَدْيِ رَسُولِ اللَّهِ
صلى الله عليه وسلم يَدِي ، ثُمَّ أَشْعَرَهَا وَقَلَدَهَا أَوْ قَلَدْتُهَا ، ثُمَّ بَعَثَ
بِهَا إِلَى الْيَتِّ وَأَقَامَ بِالْمَدِينَةِ ، فَأَحْرَمَ عَلَيْهِ شَيْءٌ كَانَ لَهُ حَلَالًا » .

الحديث الثاني

عن عائشة رضى الله عنها قالت : « أَهْدَى النَّبِيُّ صلى الله عليه
وسلم مَرَّةً غَنَمًا » .

الأصل في مشروعية الهدى الكتاب والسنة والإجماع . قال الله تعالى : (والبدن جعلناها لكم من شعائر الله لكم فيها خير فاذكروا اسم الله عليها صواف فإذا وجبت جنوبها فكلوا منها وأطعموا القانع والمعتر كذلك سخرناها لكم لعلكم تشكرون . لن ينال الله لحومها ولا دماؤها ولكن يناله التقوى منكم كذلك سخرها لكم لتكبروا الله على ما هداكم وبشر المحسنين) وقال تعالى : (ذلك ومن يعظم شعائر الله فإنها من تقوى القلوب . لكم فيها منافع إلى أجل مسمى ثم محلها إلى البيت العتيق) .

قال البخارى ، قال مجاهد : سميت البدن : لبدنها . والقانع : السائل . والمعتر : الذى يعتز بالبدن من غنى أو فقر . وشعائر الله : استعظام البدن واستحسانها . والعتيق : عتقه من الجبارة ، ويقال وجبت : سقطت إلى الأرض ، ومنه وجبت الشمس . (قولها فلت قلاندهدى رسول الله صلى الله عليه وسلم يدي ثم أشعرها) قال الحافظ : فيه مشروعية الإشعار ، وهو أن يكشط جلد البدنة حتى يسيل دم ثم يسلك ، فيكون ذلك علامة على كونها هديا ، وبذلك قال الجمهور . وقال الخطابى وغيره : اعتلال من كره الإشعار بأنه من المثلة مردود ، بل هو باب آخر كالكنى وشق أذن الحيوان ليصير علامة . وقال الترمذى : سمعت أبا السائب يقول : كنا عند وكيع ، فقال له رجل : روى عن إبراهيم النخعى أنه قال : الإشعار مثلة . فقال له : أقول لك أشعر رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وتقول قال إبراهيم : ما أحقك بأن تحبس . قال الحافظ : اتفق من قال بالإشعار بإلحاق البقر فى ذلك بالإبل إلا سعيد بن جبير : واتفقوا على أن النعم لا تشعر لصعفها ، ولكون صوفها أو شعرها يستر موضع الإشعار . وأخرج مسلم من حديث جابر قال : صلى النبي صلى الله عليه وسلم الظهر بذى الحليفة ، ثم دعا بناقته فأشعرها فى سنامها الأيمن ، وسلت الدم ، وقلدها نعلين ، ثم ركب راحلته ، فلما استوت به على البيداء أهل بالحج ، وفى الموطن نافع عن عبد الله بن عمر ، أنه كان إذا أهدى هديا من المدينة على ساكنها الصلاة والسلام قلده بذى الحليفة ، يقلده قبل أن يشعره ، وذلك فى مكان واحد ، وهو متوجه إلى القلة . يقلده نعلين ، ويشعره من الشق

الأيسر ، ثم يساق معه حتى يوقف به مع الناس بعرفة ، ثم يدفع به ، فإذا قدم غداة النحر نحره ، وعن نافع عن ابن عمر ، كان إذا طعن في سنام هديه بالشفرة قال : بسم الله الله أكبر . .

قال الحافظ : وفي الحديث مشروعية الإشعار ، وقائده الإعلام بأنها صارت هدياً ليقبها من يحتاج إلى ذلك ، وحتى لو اختلطت بغيرها تميزت أو ضلت عرفت أو عطبت عرفها المساكين بالعلامة فأكلوها ، مع ما في ذلك من تعظيم شعائر الشرع وحث الغير عليه . وقال ابن دقيق العيد : في الحديث دليل على استحباب بعث الهدى من البلاد لمن لا يسافر بها معه ، وفيه دليل على استحباب تقليده للهدى ، وإشعاره من بلده بخلاف ما إذا سافر مع الهدى فإنه يؤخر الإشعار إلى حين الإحرام ، وفيه دليل على استحباب الإشعار في الجملة خلافاً لمن أنكره وهو شق صفحة السنام طويلاً وملت الدم عنه . واختلف الفقهاء هل يكون في الأيمن أو الأيسر ، ومن أنكره قال إنه مثله ، والعمل بالسنة أولى ؛ وفيه دليل على أن من بعث هدى لا يحرم عليه محظورات الإحرام ، وفيه دليل على استحباب قتل القلائد انتهى .

قال الحافظ : وفي الحديث من الفوائد تناول الكبير الشيء بنفسه وإن كان له من يكفيه إذا كان مما يهتم به ولا سيما ما كان من إقامة الشرائع وأمور الديانة وأن الأصل في أفعاله صلى الله عليه وسلم التأسي به حتى تثبت الخصوصية .

(قولها أهدى النبي صلى الله عليه وسلم مرة غنماً) وفي رواية : كنت أقتل القلائد للنبي صلى الله عليه وسلم فيقلد الغنم ويقيم في أهله حلالاً ، وفي رواية : كنت أقتل قلائد الغنم للنبي صلى الله عليه وسلم فيبعث بها ثم يمكث حلالاً ، وفي رواية : قتلت قلائدها من عنده كان عندي ، قال الحافظ ، قال ابن المنذر : أنكر مالك وأصحاب الرأي تقليدها ، زاد غيره : وكأنهم لم يبلغهم الحديث ولم نجد لهم حجة إلا قول بعضهم إنها تضعف عن التقليد وهي حجة ضعيفة ، لأن المقصود من التقليد العلامة ، وقد اتفقوا على أنها لا تشعر لأنها تضعف عنه فتقليدها لا يضعفها انتهى ، والله أعلم .

الحديث الثالث

عن أبي هريرة رضى الله عنه « أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَأَى رَجُلًا يَسُوقُ بَدَنَةً . فَقَالَ : اِرْكَبْهَا . قَالَ : إِنَّهَا بَدَنَةٌ ؟ قَالَ : اِرْكَبْهَا ، فَرَأَيْتُهُ رَاكِبَهَا يُسَايِرُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ » وفي لفظ : « قَالَ فِي الثَّانِيَةِ أَوْ الثَّلَاثَةِ اِرْكَبْهَا ، وَيْلَكَ أَوْ وَيْحَكَ » .

(قوله فرأيت ركبها يسير النبي صلى الله عليه وسلم) في رواية : « والنعل في عنقه » ، ولمسلم : « ، بينا رجل يسوق بدنة مقلدة » (قوله قال في الثانية أو الثالثة اركبها ويحك أو ويحك) في حديث أنس « أن النبي صلى الله عليه وسلم رأى رجلا يسوق بدنة . فقال اركبها . قال إنها بدنة ؟ قال : اركبها . قال : إنها بدنة ؟ قال : اركبها ثلاثاً . وللنسائي : « وقد جهده المشي » . (قوله ويحك أو ويحك) . وعند مسلم : « ويحك اركبها ، ويحك اركبها ، ولأحمد قال : « اركبها ويحك . قال : إنها بدنة ؟ قال : اركبها ويحك » . قال الهروي : ويل يقال لمن وقع فيهلكه يستحقها . ويح : لمن وقع فيهلكه لا يستحقها . قال القرطبي ، قال له : « ويحك تأدياً له لأجل مراجعته له مع عدم خفاء الحال عليه . قال الحافظ : « واستدل به على جواز ركوب الهدى سواء كان واجباً أو متطوعاً به لكنه صلى الله عليه وسلم لم يستفصل صاحب الهدى عن ذلك ، فدل على أن الحكم لا يختلف بذلك » وأصرح من هذا ما أخرجه أحد من حديث علي : « أنه سئل : هل يركب الرجل هديه ؟ فقال : لا بأس ، قد كان النبي صلى الله عليه وسلم يمر بالرجال يمشون فيأمرهم يركبون هديه : أي هدى النبي صلى الله عليه وسلم ، لإسناده صالح انتهى . وأخرج مسلم من حديث جابر مرفوعاً : « اركبها بالمعروف إذا ألجئت إليها حتى تجد ظهراً » . وروى أبو داود في المراسيل عن عطاء : « كان النبي صلى الله عليه وسلم يأمر بالبدنة إذا احتاج إليها سيدها أن يحمل عليها ويركبها غير منهكها » . قلت : ماذا ؟ قال الراجل والمتبع اليسير ، وهذا قول الجمهور ؛ ونقل عياض الإجماع على أنه لا يؤجرها .

قال الحافظ : وفي الحديث تكرير الفتوى والندب إلى المبادرة إلى امتثال الأمر وزجر من لم يبادر إلى ذلك وتوبيخه ، وجواز مسامرة الكبار في السفر ، وأن الكبير إذا رأى مصلحة للصغير لا يأتف عن إرشاده إليها ؛ واستنبط منه البخاري جواز انتفاع الواقف بوقفه وهو موافق للجمهور في الأوقاف العامة ، أما الخاصة : فالوقوف على النفس لا يصح عند الشافعية ومن وافقهم ، والله أعلم .

[تمة] عن ابن عمر رضي الله عنهما قال : « أهدى عمر نجيباً ، فأعطى بها ثلاثمائة دينار ، فأتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال : يا رسول الله إني أهديت نجيباً ، فأعطيت بها ثلاثمائة دينار ، فأبيعها وأشتري بشمها بدناً ؟ قال : انحرها إياها ، يرواه أحمد وأبو داود والبخاري في تاريخه .

الحديث الرابع

عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه قال : « أَمَرَنِي النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ أَقُومَ عَلَى بَدَنِهِ ، وَأَنْ أَتَصَدَّقَ بِلَحْمِهَا وَجُلُودِهَا وَأَجَلَّتْهَا وَلَا أُعْطِيَ الْجَزَّارَ مِنْهَا شَيْئًا ، وَقَالَ : نَحْنُ نُعْطِيهِ مِنْ عِنْدِنَا .

(قوله أمرني النبي صلى الله عليه وسلم أن أقوم على بدنه) قال الحافظ : أي عند نحرها للاحتفاظ بها ، ويحتمل أن يريد ما هو أعم من ذلك : أي على مصالحها في علفها ورعيها وسقيها وغير ذلك . وفي رواية : أهدى النبي صلى الله عليه وسلم مائة بدنة ، فأمرني بلحومها فقسمتها ، ثم أمرني بجلالها فقسمتها ، ثم بجلودها فقسمتها ، وفي حديث جابر الطويل عند مسلم : « ثم انصرف صلى الله عليه وسلم إلى المنحر فنحر ثلاثاً وسبعين بدنة ، ثم أعطى علياً فنحر ما غبر وأشركه في هديه ثم أمر من كل بدنة ببضعة ، فجعلت في قدر فطبخت ، فأكلا من لحمها وشربا من مرقها ، (قوله وأن أتصدق بلحمها وجلودها وأجلتها) الأجلة : جمع جُل ، وهو ما يطرح على ظهر البعير من كساء ونحوه . قال البخاري : « وكان ابن عمر

رضى الله عنهما لا يشق من الجلال إلا موضع السنام ، وإذا نحرها نزع جلالها مخافة أن يفسدها الدم ثم يتصدق بها . قال المهلب : ليس التصديق بجلال البدن فرصاً ، وإنما صنع ذلك ابن عمر لأنه أراد أن لا يرجع في شيء أهل به لله ، ولا في شيء أضيف إليه . وروى ابن المنذر عن نافع : أن ابن عمر كان يحمل بُدنه الأنماط والبرود والخبر حتى يخرج من المدينة ثم ينزعها فيطويها حتى يكون يوم عرفة فيلبسها إياها حتى ينحرها ثم يتصدق بها . قال نافع : وربما دفعها إلى بني شيبه . قال الحافظ : واستدل به على منع بيع الجلد قال القرطبي : فيه دليل على أن جلود الهدى وجلالها لا تباع لعطفها على اللحم وإعطائها حكمه ، وقد اتفقوا على أن لحماً لا يباع فكذلك الجلود والجلال ، وأجازه الأوزاعي وأحمد وإسحاق وأبو ثور وهو وجه عند الشافعية . قالوا : ويصرف ثمنه مصرف الأضحية ، واستدل أبو ثور على أنهم اتفقوا على جواز الانتفاع به ، وكل ما جاز الانتفاع به جاز بيعه ، وعورض باتفاقهم على جواز الأكل من لحم هدى التطوع ، ولا يلزم من جواز أكله جواز بيعه ، وأقوى من ذلك في ردّ قوله ما أخرجه أحمد في حديث قتادة ابن النعمان مرفوعاً : « لا تبيعوا لحوم الأضاحي والهدى ، وتصدقوا واكلوا واستمتعوا بجلودها ، ولا تبيعوا ، وإن أطمعتم من لحومها فكلوا إن شئتم . » (قوله ولا أعطى الجزار منها شيئاً ، وقال نحن نعطيهم من عندنا) . وللنسائي : « ولا يعطى في جزارتها منها شيئاً » . قال الحافظ : والمراد منع عطية الجزار من الهدى عوضاً عن أجرته . قال ابن خزيمة : والنهي عن إعطاء الجزار ، المراد به أن لا يعطى منها عن أجرته ، وكذا قال البغوي في شرح السنة . قال : وأما إذا أعطى أجرته كاملة ، ثم تصدق عليه إذا كان فقيراً كما يتصدق على الفقراء فلا بأس بذلك . وقال غيره : إعطاء الجزار على سبيل الأجرة ممنوع لكونه معاوضة ؛ وأما إعطاؤه صدقة أو هدية أو زيادة على حقه فالقياس الجواز ، ولكن إطلاق الشارع ذلك قد يفهم منه منع الصدقة لئلا تقع مساحاة في الأجرة لأجل ما يأخذه فيرجع إلى المعاوضة . قال : وفي حديث عليّ من الفوائد سوق الهدى والوكالة في نحر الهدى والاستئجار عليه والقيام عليه وتفرقة والاشتراك فيه ، وأن من وجب عليه شيء لله فله تخليصه ، ونظيره الزرع يعطى عشره ولا يحسب شيئاً من نفقته على المساكين ، والله أعلم .

الحديث الخامس

عن زيلاد بن جبير قال : « رَأَيْتُ ابْنَ عُمَرَ قَدْ أَتَى عَلَى رَجُلٍ قَدْ
أَنَاحَ بَدَنَتَهُ يَنْحَرُهَا . فَقَالَ : ابْنُهَا قِيَامًا مُقَيَّدَةً سُنَّةَ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ » .

(قوله مقيدة) أى معقولة . وعن سعيد بن جبير قال : « رأيت ابن عمر ينحر
بدنته وهى معقولة لإحدى يديها ، رواه سعيد بن منصور . ولأبي داود من حديث
جابر : « أن النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه كانوا ينحرون البدنة معقولة اليسرى
قائمة على ما بقى من قوائمها » . وقال ابن عباس فى قوله تعالى : (فاذكروا اسم الله
عليها صواف) قال : قياما

قال الحافظ : وفى هذا الحديث استحباب نحر الإبل على الصفة المذكورة ،
وفيه تعليم الجاهل وعدم السكوت على مخالفة السنة وإن كان مباحا ، وفيه أن قول
الصحابي : من السنة كذا مرفوع عند الشيخين لاحتجاجهما بهذا الحديث
فى صحيحهما .

[تمة] قال البخارى ، وقال عبيد الله : « أخبرنى نافع عن ابن عمر رضى الله
عنهما : لا يُؤْكَلُ من جزاء الصيد والنذر ، ويُؤْكَلُ مما سوى ذلك ، وقال عطاء :
« يأكل ويطعم من المتعة ، انتهى . وروى سعيد بن منصور . عن عطاء « لا يؤكل
من جزاء الصيد ولا مما يجعل للساكنين من النذر ، قال ابن مفلح فى القروع ،
واختار أبو بكر والقاضى والشيخ الأكل من أضحية النذر كالأضحية على رواية
وجوبها فى الأصح انتهى . وقال ابن رجب فى القاعدة المائة : الواجب بالنذر
هل يلحق بالواجب بالشرع أو بالمندوب ؟ فيه خلاف يتنزل عليه مسائل كثيرة :
منها الأكل من أضحية النذر ، وفيه وجهان ، اختار أبو بكر الجواز انتهى ،
والله أعلم .

باب الغسل للمحرم

الحديث الأول

عن عبد الله بن حنين : « أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا
وَالْمِسُورَ ابْنَ مَخْرَمَةَ اخْتَلَفَا بِالْأَبْوَاءِ . فَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ : يَغْسِلُ الْمُحْرِمُ
رَأْسَهُ . وَقَالَ الْمِسُورُ : لَا يَغْسِلُ الْمُحْرِمُ رَأْسَهُ . قَالَ : فَأَرْسَلَنِي ابْنُ
عَبَّاسٍ إِلَى أَبِي أَيُّوبَ الْأَنْصَارِيِّ ، فَوَجَدْتُهُ يَغْتَسِلُ بَيْنَ الْقَرْنَيْنِ وَهُوَ
يَسْتَتِرُ بِثَوْبٍ ، فَسَلَّمْتُ عَلَيْهِ فَقَالَ : مَنْ هَذَا ؟ فَقُلْتُ : أَنَا عَبْدُ اللَّهِ
بْنُ حُنَيْنٍ ، أَرْسَلَنِي إِلَيْكَ ابْنُ عَبَّاسٍ يَسْأَلُكَ ، كَيْفَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَغْسِلُ رَأْسَهُ وَهُوَ مُحْرِمٌ ، فَوَضَعَ أَبُو أَيُّوبَ يَدَهُ عَلَى
الثَّوْبِ فَطَاطَأَهُ حَتَّى بَدَأَ لِي رَأْسَهُ ، ثُمَّ قَالَ لِإِنْسَانٍ يَصُبُّ عَلَيْهِ الْمَاءَ :
اصْنُبْ ، فَصَبَّ عَلَى رَأْسِهِ ، ثُمَّ حَرَّكَ رَأْسَهُ بِيَدَيْهِ ، ثُمَّ أَقْبَلَ بِهِمَا
وَأَدْبَرَ ، ثُمَّ قَالَ هَكَذَا رَأَيْتُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَفْعَلُ » وفي رواية :
« فَقَالَ الْمِسُورُ لابن عباس : لَا أُمَارِيكَ بِمَدَّهَا أَبَدًا » .

القرنان : العمودان اللذان يشد فيهما الخشبة التي تعلق عليها البكرة .

(قوله باب الغسل للمحرم) قال البخاري ، وقال ابن عباس رضى الله عنهما
« يدخل المحرم الحمام ، ولم ير ابن عمر وعائشة بالحدك بأساً ، قال الموفق : فإن حك
فراى فى يده شعرا أحببنا أن يفديه احتياطاً ، ولا يجب عليه حتى يستيقن أنه قلعه .
وقال أيضاً : ويكره له غسل رأسه بالسدر والخطمي ونحوهما لما فيه من إزالة

الشعث والتعرض لقلع الشعر . (قوله اختلفا بالأبواء) أى وهما نازلان بها .
(قوله لا أماريك) أى لا أجادلك . قال ابن عبد البر : الظاهر أن ابن عباس
كان عنده فى ذلك نصّ عن النبي صلى الله عليه وسلم أخذه عن أبى أيوب أو غيره
ولهذا قال عبد الله بن حنين لأبى أيوب : كيف كان يغسل رأسه ولم يقل هل كان
يغسل رأسه . قال الحافظ : وفى هذا الحديث من الفوائد مناظرة الصحابة
فى الأحكام ورجوعهم إلى النصوص ، وفيه اعتراف للفاضل بفضله ، وإنصاف
الصحابة بعضهم بعضا ، وفيه استتار الفاسل عند الفسل ، والاستعانة فى الطهارة ،
وجواز الكلام والسلام حالة الطهارة ، وجواز غسل المحرم وتشريبه شعره بالماء
ودلكه بيده إذا أمن تآثره ، والله أعلم .

باب فسخ الحج إلى العمرة

الحديث الأول

عن جابر رضى الله عنه قال : « أَهَلَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
وَأَصْحَابَهُ بِالْحَجِّ وَلَيْسَ مَعَ أَحَدٍ مِنْهُمْ هَدْيٌ غَيْرَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
وَطَلْحَةَ وَقَدِمَ عَلَيَّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ مِنَ الْيَمَنِ فَقَالَ : أَهَلْتُ بِمَا أَهَلَ بِهِ
النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، فَأَمَرَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَصْحَابَهُ أَنْ
يَجْعَلُوا عُمْرَةً فَيَطُوفُوا ثُمَّ يَقْصِرُوا وَيَحِلُّوا إِلَّا مَنْ كَانَ مَعَ الْهَدْيِ .
فَقَالُوا : نَنْطَلِقُ إِلَى مِنًى ، وَذَكَرُوا أَحَدَنَا يَقْطُرُ فَبَلَغَ ذَلِكَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ : لَوْ اسْتَقْبَلْتُ مِنْ أَمْرِي مَا اسْتَدْبَرْتُ مَا أَهْدَيْتُ ،
وَلَوْلَا أَنَّ مَعِيَ الْهَدْيَ لَأَحَلَلْتُ ؛ وَحَاضَتْ عَائِشَةُ فَتَسَكَّتِ الْمَنَاسِكُ

كُلَّهَا ، غَيْرَ أَنَّهَا لَمْ تَطُفْ بِالْبَيْتِ ، فَلَمَّا طَهَّرَتْ طَافَتْ بِالْبَيْتِ . قَالَتْ
يَا رَسُولَ اللَّهِ : تَنْطَلِقُونَ بِحِجَّةٍ وَعُمْرَةٍ ، وَأَنْتَلِقُ بِحِجٍّ ؛ فَأَمَرَ
عَبْدَ الرَّحْمَنِ ابْنَ أَبِي بَكْرٍ أَنْ يَخْرِجَ مَعَهَا إِلَى التَّنْعِيمِ ، فَأَعْتَمَرَتْ
بَعْدَ الْحِجِّ .

(فسخ الحج إلى العمرة) هو الإحرام بالحج ثم يتحلل منه بعمل عمرة فيصير
متمتعاً . (قوله أهل النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه بالحج) الإهلال أصله رفع
الصوت ، والمراد به هنا التلبية . (قوله وليس مع أحد منهم هدى غير النبي صلى الله
عليه وسلم وطلحة) في حديث عائشة عند مسلم : « كان مع النبي صلى الله عليه وسلم
وأبي بكر وعمر وذوي اليسار ، وفي حديث ابن عباس : « وكان طلحة بمن ساق
الهدى ولم يحل » ، (قوله وقدم على رضى الله عنه من البين فقال : أهلت بما أهل به
النبي صلى الله عليه وسلم) ولمسلم في حديث ابن عباس فقال : « لييك بما أهل به
رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فأمره أن يقيم على إحرامه وأشركه في الهدى ،
(قوله فقالوا ننتلق إلى منى وذكر أحدنا يقطر) أى لقرب ملاستهم النساء .
(قوله لو استقبلت من أمرى ما استدبرت ما أهديت ، ولولا أن معى الهدى لأحللت)
قال ابن دقيق العيد : معلل بقوله (ولا تحلقوا رموسكم حتى يبلغ الهدى محله) انتهى .
وفيه جواز استعمال لو في تمنى القربات والعلم والخير . (قوله وحاض عائشة فنسكت
المناسك كلها غير أنها لم تطف بالبيت ، فلما طهرت طافت بالبيت) . وفي حديث
عائشة : « أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لها : افعل ما يفعل الحاج غير أن
لا تطوف بالبيت حتى تطهري » . قال الحافظ : والحديث ظاهر في نهى الحائض
عن الطواف حتى ينقطع دمها وتغتسل ، لأن النهى في العبادات يقتضى الفساد ،
وذلك يقتضى بطلان الطواف لو فعلته ؛ وفي معنى الحائض الجنب والمحدث وهو
قول الجمهور ، وذهب جمع من الكوفيين إلى عدم الاشتراط . وعند أحمد رواية :
« أن الطهارة للطواف واجبة تخرج بالدم ، وعند المالكية : قول يوافق هذا انتهى

قال ابن مفلح في القروع، وتشترب الطهارة من حدث. قال القاضي وغيره: الطواف كالصلاة في جميع الأحكام إلا في إباحة النطق، وعنه: يجبره بدم، وعنه إن لم يكن بمكة، وعنه: يصح من ناس ومعدور فقط، وعنه يجبره بدم، وعنه وكذا حائض، وهو ظاهر كلام القاضي وجماعة، واختاره شيخنا يعني شيخ الإسلام ابن تيمية، وأنه لا دم لعذر؛ ونقل أبو طالب: والتطوع أيسر وإن طاف فيما لا يجوز له لبسه صح وفدى، ذكره الآجروني انتهى. (قوله قالت يا رسول الله تنطلقون بحجة وعمره وأنطلق بحج، فأمر عبد الرحمن بن أبي بكر أن يخرج معها إلى التعميم فاعتمرت بعد الحج) وفي رواية: «في ذي الحجة، وأن سراقه بن مالك بن جشم لقي النبي صلى الله عليه وسلم وهو بالعقبة وهو يرميها، فقال: ألكم هذه خاصة يا رسول الله؟ قال: لا، بل للأبد».

قال الحافظ: الظاهر أن السؤال وقع عن الفسخ، والجواب وقع عما هو أعم من ذلك: أي فيتناول جواز العمرة في أشهر الحج، وجواز القران، وجواز فسخ الحج إلى العمرة انتهى. وعن عائشة رضى الله عنها قالت: «خرجنا مع النبي صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع فأهلنا بمكة، ثم قال النبي صلى الله عليه وسلم من كان معه هدى فليل بالحج ثم لا يحل حتى يحل منهما جميعاً، فقدمت مكة وأنا حائض ولم أطف بالبيت ولا بين الصفا والمروة، فشكوت ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم فقال: اقضي رأسك وامتشطي وأهلي بالحج ودعي العمرة، ففعلت. فلما قضينا الحج أرسلني النبي صلى الله عليه وسلم مع عبد الرحمن بن أبي بكر إلى التعميم فاعتمرت. فقال: هذه مكان عمرتك. قالت: فطاف الذين كانوا أهلوا بالعمرة بالبيت وبين الصفا والمروة ثم حلوا ثم طافوا طوافاً آخر بعد أن رجعوا من منى، وأما الذين جمعوا الحج والعمرة فإنما طافوا طوافاً واحداً، متفق عليه. قال الحافظ: وفي الحديث جواز الخلوة بالمحارم سفراً وحضراً وإرداف المحرم محرمة معه، واستدل به على تعيين الخروج إلى الحل لمن أراد العمرة ممن كان بمكة.

الحديث الثاني

عن جابر بن عبد الله رضى الله عنه قال : « قَدِمْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَنَحْنُ نَقُولُ : لَبَّيْكَ بِالحَجِّ ، فَأَمَرَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَعَلَنَا هَاهُنَا عُمرَةً » .

قال الحافظ : يؤخذ من هذا الحديث فسخ الحج إلى العمرة ، وقد ذهب الجمهور إلى أنه منسوخ ، وذهب ابن عباس إلى أنه محكم ، وبه قال أحمد وطائفة يسيرة انتهى . قال الموفق : ومن كان مفرداً أو قارناً أحببنا له أن يفسخ إذا طاف وسعى ويجعلها عمرة لأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم أصحابه بذلك إلا أن يكون معه هدى فيكون على إحرامه انتهى ، والله أعلم .

وقال البخارى : باب التمتع والقران والإفراد بالحج وفسخ الحج لمن لم يكن معه هدى ، ثم ذكر حديث جابر وعائشة وغيرهما .

الحديث الثالث

عن عبد الله بن عباس رضى الله عنهما قال : « قَدِمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَصْحَابُهُ صَبِيحَةَ أَرْبَعَةٍ مِنْ ذِي الْحِجَّةِ مُهْلِينَ بِالحَجِّ ، فَأَمَرَهُمْ أَنْ يَجْعَلُوهَا عُمرَةً . فقالوا يا رسول الله : أَيُّ الحِلِّ ؟ قال : الحِلُّ كُلُّهُ » .

هذا آخر الحديث ، وأوله : كانوا يرون أن العمرة في أشهر الحج من أجزء الفجور في الأرض ، ويجعلون المحرم صفر ، ويقولون : إذا برأ الدبر وعفا الأثر

وانسلخ صفر حلت العمرة لمن اعتمر ، قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه ، الحديث . وفيه دليل على مشروعية فسخ الحج إلى العمرة . (قوله فقالوا يا رسول الله أى الحل قال : الحل كله) قال الحافظ : كأنهم يعرفون أن للحج تحللين فأرادوا بيان ذلك فبين لهم أنهم يتحللون الحل كله ، لأن العمرة ليس لها إلا تحلل واحد انتهى . والمراد بإباحة الجماع وغيره من محظورات الإحرام .

الحديث الرابع

عن عروة بن الزبير رضى الله عنه قال : « سُمِّلَ أُسَامَةُ بْنُ زَيْدٍ وَأَنَا جَالِسٌ : كَيْفَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَسِيرُ حِينَ دَفَعَ ؟ فَقَالَ : كَانَ يَسِيرُ الْعَنَقَ ، فَإِذَا وَجَدَ نُجُوءَ نَصٍّ » . العنق : انبساط السير ، والنصّ : فوق ذلك .

(قوله حين دفع) أى من عرفة . والفجوة : المتسع . وفي رواية « فرجة » قال ابن عبد البر : في هذا الحديث كيفية السير في الدفع من عرفة إلى مزدلفة لأجل الاستعجال للصلاة ، لأن المغرب لا تصل إلا مع العشاء بالمزدلفة ، فيجمع بين المصلحتين من الوقار والسكينة عند الزحمة ، ومن الإسراع عند عدم الزحام ، وفيه أن السلف كانوا يحرصون على السؤال عن كيفية أحواله صلى الله عليه وسلم في جميع حركاته وسكونه ليقتدوا به في ذلك .

[تتمة] عن ابن عمر رضى الله عنهما قال : « غدا رسول الله صلى الله عليه وسلم من منى حين صلى الصبح في صبيحة يوم عرفة حتى أتى عرفة ، فنزل بنمرة ، وهى منزل الإمام الذى ينزل به بعرفة ، حتى إذا كان عند صلاة الظهر راح رسول الله صلى الله عليه وسلم مهجراً ، فجمع بين الظهر والعصر ، ثم خطب الناس ثم راح فوقف على الموقف من عرفة ، رواه أحمد وأبو داود . (قوله حين صلى الصبح)

في حديث جابر عند مسلم : « ثم مكث قليلا حتى طلعت الشمس » . واختلف العلماء
 رحمهم الله تعالى في جواز الجمع والقصر بعرفة لأهل مكة ، فلم يجوزها الشافعي وأحمد
 في إحدى الروايات عنه ، وجوزها مالك وأحمد في الرواية الأخرى عنه ، واختاره
 شيخ الإسلام ابن تيمية وأبو الخطاب . وقال ابن القيم : « خطب صلى الله عليه وسلم
 خطبة واحدة ، فلما أتمها أمر بلالاً فأذن ، ثم أقام الصلاة فصلي الظهر ركعتين ،
 ثم أقام فصلي العصر ركعتين أيضاً . ومعه أهل مكة وصلوا بصلاته قصرأ وجمعا
 بلا ريب ، ولم يأمرهم بالإتمام ولا بترك الجمع ، ومن قال إنه قال لهم أتموا صلاتكم
 فإنما قوم سفر فقد غلط ، وإنما قال لهم ذلك في غزاة الفتح بحوف مكة حيث كانوا
 في ديارهم مقيمين ، ولهذا كان أصح أقوال العلماء أن أهل مكة يقصرون ويجمعون
 بعرفة كما فعلوا مع النبي صلى الله عليه وسلم انتهى . وقال الموفق في المعنى : والحجة
 مع من أباح القصر لكل مسافر إلا أن ينقصد الإجماع على خلافه انتهى . وعن
 عروة بن مضر بن أوس بن حارثة بن لام الطائي قال : « أتيت رسول الله
 صلى الله عليه وسلم بالمزدلفة حين خرج إلى الصلاة فقلت يا رسول الله : إني جئت
 من جبل طيء أكلت راحتي وأتعبت نفسي ، والله ما تركت من جبل إلا وقفت
 عليه ، فهل لي من حج ؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : من شهد صلاتنا هذه ،
 ووقف معنا حتى ندفع ، وقد وقف قبل ذلك بعرفة ليلا أو نهارا فقد تم حجه وقضى
 نفسه ، رواه الخمسة وصححه الترمذي . قال المجد : وهو حجة في أن نهار عرفة كله
 وقت للوقوف . وعن عبد الرحمن بن يعمر : « أن ناسا من أهل نجد أتوا رسول الله
 صلى الله عليه وسلم وهو واقف بعرفة فسألوه ، فأمر مناديا ينادي : الحج عرفة ،
 من جاء ليلة جمع قبل طلوع الفجر أدرك أيام منى ثلاثة أيام ، فمن تعجل في يومين
 فلا إثم عليه ومن تأخر فلا إثم عليه ، وأردف رجلا ينادي بهن ، رواه الخمسة .
 قال الشوكاني : وقد أجمع العلماء على أن من وقف في أي جزء كان من عرفات صح
 وقوفه ، ولها أربعة حدود : حد إلى جادة طريق المشرق ، والثاني إلى حافات
 الجبل الذي وراء أرضها ، والثالث إلى البساتين التي تلي قرنها على يسار مستقبل
 الكعبة ، والرابع وادي عُرنة ، وليست هي ولا نمرة من عرفات ولا من الحرم

اتتهى . وعن جابر رضى الله عنه ، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « نَحَرْتُ ههنا وَمِنَى كُلَّهَا مَنْحَرًا فَانْحَرُوا فِي رِحَالِكُمْ ، وَوَقَفْتُ ههنا وَعِرْقَةٌ كُلُّهَا مَوْقِفٌ ، وَوَقَفْتُ ههنا وَجَمَعَ كُلُّهَا مَوْقِفٌ ، رَوَاهُ أَحْمَدُ وَمُسْلِمٌ وَأَبُو دَاوُدَ . وَابْنُ مَاجَةَ وَأَحْمَدُ أَيْضًا نَحْوَهُ ، وَفِيهِ كُلُّ خَاجٍ مَكَّةَ طَرِيقَ وَمَنْحَرٍ . وَعَنْ أَسَامَةَ بْنِ زَيْدٍ قَالَ : « كُنْتُ رَدَفَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِعِرْقَاتٍ ، فَرَفَعَ يَدَيْهِ يَدْعُو ، فَالَتْ بِهِ نَاقَتَهُ ، فَسَقَطَ خَطَامُهَا ، فَتَنَاولَ الْخَطَامُ بِإِحْدَى يَدَيْهِ وَهُوَ رَافِعٌ يَدَهُ الْآخَرَى ، رَوَاهُ النَّسَائِيُّ . قَالَ الْمَوْقِفُ : وَالْمُسْتَحَبُّ أَنْ يَقِفَ عِنْدَ الصَّخَرَاتِ وَجِبَلِ الرَّحْمَةِ ، وَيَسْتَقْبِلَ الْقِبْلَةَ لَمَّا جَاءَ فِي حَدِيثِ جَابِرٍ : « أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَمَلَ بَطْنِ نَاقَتِهِ الْقَصْوَاءَ إِلَى الصَّخَرَاتِ ، وَجَعَلَ حِجْلَ الْمَشَاءِ بَيْنَ يَدَيْهِ ، وَاسْتَقْبَلَ الْقِبْلَةَ ، انْتَهَى .

[تَنْبِيهِ] مَا يَفْعَلُهُ الْعَوَامُ مِنْ اسْتِقْبَالِ قَرْنِ عِرْقَةٍ وَاسْتِدْبَارِ الْقِبْلَةِ عِنْدَ الدُّعَاءِ بِدُعَاةٍ مُخَالِفَةِ لِسْنَةِ ، وَلَا أَعْلَمُ لِذَلِكَ أَصْلًا مِنْ كِتَابِ اللَّهِ تَعَالَى وَلَا سُنَّةِ رَسُولِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَا قَوْلٍ مِنْ يَقْتَدِي بِهِ ، وَبِاللَّهِ التَّوْفِيقُ .

الحديث الخامس

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا : « أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَفَ فِي حَجَّةِ الْوُدَّاعِ فَجَعَلُوا يَسْأَلُونَهُ ، فَقَالَ رَجُلٌ : لَمْ أَشْمُرْ ، فَخَلَقْتُ قَبْلَ أَنْ أَذْبَحَ . قَالَ : اذْبَحْ وَلَا حَرَجَ ، وَقَالَ الْآخَرُ : لَمْ أَشْمُرْ ، فَنَحَرْتُ قَبْلَ أَنْ أُرْمِيَ ؟ فَقَالَ : ارْمِ وَلَا حَرَجَ ، فَاسْأَلِ يَوْمَئِذٍ عَنْ شَيْءٍ قَدَّمَ وَلَا آخَرَ إِلَّا قَالَ : افْعَلْ وَلَا حَرَجَ » .

(قوله عن عبد الله بن عمر) قال الحافظ : هو ابن العاص ؛ بخلاف ما وقع في بعض نسخ العمدة ، وشرح عليه ابن دقيق العيد ومن تبعه على أنه ابن عمر . (قوله أن رسول الله صلى الله عليه وسلم وقف في حجة الوداع) أى بمنى (فجعلوا يسألونه) وفي رواية : « رأيت النبي صلى الله عليه وسلم عند الجرة وهو يسأل ،

وفي رواية : « وقف رسول الله صلى الله عليه وسلم على ناقته ، وفي رواية : « أنه شهد النبي صلى الله عليه وسلم يخطب يوم النحر ، فقام إليه رجل فقال : كنت أحسب أن كذا قبل كذا ، ثم قام آخر فقال : كنت أحسب أن كذا قبل كذا ، حلفت قبل أن أنحر ، نحرته قبل أن أرى ، وأشياء ذلك ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم : افعل ولا حرج لمن كلهن ، فما سئل يومئذ عن شيء إلا قال افعل ولا حرج . »
قال الحافظ : كان ذلك يوم النحر بعد الزوال وهو على راحلته يخطب عند الجمرة ، ولا يلزم من وقوفه عند الجمرة أن يكون حينئذ رماها ؛ ففي حديث ابن عمر : « أنه صلى الله عليه وسلم وقف يوم النحر بين الجمرات فذكر خطبته ، فعمل ذلك وقع بعد أن أفاض ورجع إلى منى (قوله فقال رجل لم أشعر) أى لم أفطن . ولمسلم : « لم أشعر أن الرمي قبل النحر ، فنحرته قبل أن أرى ، وقال آخر : « لم أشعر أن النحر قبل الحلق فحلفت قبل أن أنحر ، ولمسلم : « انى حلفت قبل أن أرى ، وقال آخر : « أفضت إلى البيت قبل أن أرى ، (قوله اذبح ولا حرج) أى لا ضيق عليك في ذلك . قال الحافظ : أى لا شيء عليك مطلقاً من الإثم لا في الترتيب ولا في ترك الفدية ، هذا ظاهره . وقال بعض الفقهاء : المراد نفي الإثم فقط . وفيه نظر ، لأن في بعض الروايات الصحيحة « ولم يأمر بكفارة ، وقال الحافظ أيضاً : وظائف يوم النحر بالاتفاق أربعة أشياء : رمى جمره العقبة ، ثم نحر الهدى أو ذبحه ، ثم الحلق أو التقصير ، ثم طواف الإفاضة . وفي حديث أنس في الصحيحين : « أن النبي صلى الله عليه وسلم أتى منى ، فأتى الجمره فرماها ، ثم أتى منزله بمنى فنحر وقال للحلاق خذ ، ولأبي داود : « رمى ثم نحر ثم حلق ، وقد أجمع العلماء على مطلوبية هذا الترتيب . واختلفوا في جواز تقديم بعضها على بعض ؛ فأجمعوا على الإجزاء في ذلك ، إلا أنهم اختلفوا في وجوب الدم في بعض المواضع . وقال القرطبي : ذهب الشافعي وجهور السلف والعلماء وفقهاء أصحاب الحديث إلى الجواز وعدم وجوب الدم ، لقوله للسائل « لا حرج ، فهو ظاهر في رفع الإثم والفدية معا ، لأن اسم الضيق يشملها انتهى . ولمسلم : « فما سمعته سئل يومئذ عن أمر مما ينسى المرمى أو يجهل من تقديم بعض الأمور على بعض وأشباهاها إلا قال افعلوا ولا حرج . »

قال الموفق في المغنى ، قال الأثرم عن أحمد : إن كان ناسياً أو جاهلاً فلا شيء عليه ، وإن كان عالماً فلا ؛ لقوله في الحديث لم أشعر . وقال ابن دقيق العيد : ما قاله أحد قوياً من جهة أن الدليل دل على وجوب اتباع الرسول في الحج بقوله « خذوا عني مناسككم » وهذه الأحاديث المرخصة في تقديم ما وقع عنه تأخيرها قد قرنت بقول السائل لم أشعر ، فيختص الحكم بهذه الحالة وتبقى حالة العمد على أصل وجوب الاتباع في الحج .

قال الحافظ : وفي الحديث من الفوائد جواز القعود على الراحة للحاجة ووجوب اتباع أفعال النبي صلى الله عليه وسلم لكون الذين خالفوها لما عللوا سألوه عن حكم ذلك ، واستدل به البخارى على أن من حلف على شيء ففعله ناسياً أو جاهلاً أن لا شيء عليه .

الحديث السادس

عن عبد الرحمن بن يزيد النخعي « أَنَّهُ حَجَّ مَعَ ابْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فَرَأَاهُ يَرْبِي الْجُمُرَةَ الْكُبْرَى بِسَبْعِ حَصَيَاتٍ فَعَمَلَ الْبَيْتَ عَنْ يَسَارِهِ وَمِنَى عَنْ يَمِينِهِ ، ثُمَّ قَالَ : هَذَا مَقَامُ الَّذِي أُنْزِلَتْ عَلَيْهِ سُورَةُ الْبَقَرَةِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ » .

قال الأعمش : سمعت الحجاج يقول على المنبر السورة التي يذكر فيها البقرة والسورة التي يذكر فيها آل عمران ، والسورة التي يذكر فيها النساء . قال : فذكرت ذلك لإبراهيم فقال : حدثني عبد الرحمن بن يزيد ، أنه كان مع ابن مسعود رضى الله عنه حين رمى جمرة العقبة فاستبطن الوادى حتى إذا حاذى بالشجرة اعترضها فرمى بسبع حصيات يكبر مع كل حصاة ، ثم قال : من هنا ؟ والذي لا إله غيره قام الذى أنزلت عليه سورة البقرة صلى الله عليه وسلم . قال الحافظ : تمتاز جمرة العقبة عن

الجرتين الآخرين بأربعة أشياء: اختصاصها بيوم النحر، وأن لا يوقف عندها ، وترى ضحى ، ومن أسفلها استحباباً . قال : وليست من منى بل هى حد منى من جهة مكة ، وهى التى يابىع النبي صلى الله عليه وسلم الأنصار عندها على الحجرة . والحجرة : اسم لمجتمع الحصى قال : وقد أجمعوا على أنه من حيث رماها جاز ، سواء استقبلها ، أو جعلها عن يمينه ، أو عن يساره ، أو من فوقها ، أو من أسفلها ، أو وسطها ، والاختلاف فى الأفضل انتهى . وخص ابن مسعود سورة البقرة لأنها التى ذكر الله فيها كثيراً من أفعال الحج ، وقيل خص البقرة بذلك لطولها وعظم قدرها وكثرة ما فيها من الأحكام . قال الحافظ : واستدل بهذا الحديث على اشتراط رمى الجمرات واحدة واحدة لقوله : يكبر مع كل حصاة ، وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم «خذوا عني مناسككم» وفيه ما كان الصحابة عليه من مراعاة حال النبي صلى الله عليه وسلم فى كل حركة وهيئة ، ولا سيما فى أعمال الحج ، وفيه التكبير عند رمى حصى الجمار ، وأجمعوا على أن من لم يكبر فلا شيء عليه .

(فائدة) زاد محمد بن عبد الرحمن بن يزيد النخعى عن أبيه فى هذا الحديث عن ابن مسعود : «أنه لما فرغ من رمى جرة العقبة قال : اللهم اجعله حجاً مبروراً وذنباً مغفوراً ، انتهى .

[تمة] عن الفضل بن العباس رضى الله عنهما ، وكان رديف النبي صلى الله عليه وسلم «أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فى عشية عرفة : وغداة جمع للناس حين دفعوا : عليكم السكينة ، وهو كاف نافته حتى دخل محسراً وهو من منى . قال : وعليكم بحصى الخذف الذى يرمى به الجرة ، رواه أحمد ومسلم . وعن ابن عمر رضى الله عنهما «أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أذن لضفة الناس من المزدلفة بليل ، رواه أحمد . وعن جابر رضى الله عنه قال : «رمى النبي صلى الله عليه وسلم الجرة يوم النحر ضحى ، وأما بعد فإذا زالت الشمس ، أخرجه الجماعة . وعن ابن عمر رضى الله عنهما : «أن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا رمى الجمار مشى إليها ذاهباً وراجعاً ، رواه الترمذى وصححه . وفى لفظ عنه : «أنه كان يرمى الجرة يوم النحر راكباً ، وسائر ذلك ماشياً ، ويحبرهم أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يفعل ذلك ،

رواه أحمد . وعن سالم عن ابن عمر : « أنه كان يرى الجرة الدنيا بسبع حصيات يكبر مع كل حصة ، ثم يتقدم فيسهل فيقوم مستقبل القبلة طويلا ويدعو ويرفع يديه ، ثم يرى الوسطى ، ثم يأخذ ذات الشمال فيسهل فيقوم مستقبل القبلة ، ثم يدعو ويرفع يديه ويقوم طويلا ، ثم يرى الجرة ذات العقبة من بطن الوادي ولا يقف عندها ، ثم ينصرف ويقول : هكذا رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يفعله » .
رواه أحمد والبخاري . وعن سعد بن مالك رضى الله عنه قال : « رجعنا في الحجة مع النبي صلى الله عليه وسلم وبعضنا يقول : رميت بسبع حصيات ، وبعضنا يقول : رميت بست حصيات ، فلم يحب بعضهم على بعض ، رواه أحمد والنسائي . وعن وبرة قال : « سألت ابن عمر رضى الله عنهما : متى أرى الجمار ؟ قال : إذا رى إمامك فارمه ، فأعدت عليه المسألة . قال : كنا نتحين فإذا زالت الشمس رمينا ، رواه البخاري . قال الحافظ : فيه دليل على أن السنة أن يرى الجمار في غير يوم الأضحي بعد الزوال ، وبه قال الجمهور ، وخالف فيه عطاء وطاوس فقالا : يجوز قبل الزوال مطلقا ، ورخص الحنفية في الرمي في يوم النفر قبل الزوال . وقال إسحاق : إن رى قبل الزوال أعاد ، إلا في اليوم الثالث فيجزئه انتهى . وعن أنس رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم : « أنه صلى الظهر والعصر والمغرب والعشاء وركعتين بالحبص ، ثم ركب إلى البيت فطاف به ، رواه البخاري . وعن عائشة رضى الله عنها قالت : « إنما كان منزلا ينزله النبي صلى الله عليه وسلم ليكون أسمع لخروجه ، بمعنى بالابطح ، متفق عليه . وعن عبد العزيز بن رفيع قال : « سألت أنس بن مالك أخبرني بشيء عقلة عن النبي صلى الله عليه وسلم أين صلى الظهر يوم التروية ؟ قال : بئى . قلت : فأين صلى العصر يوم النفر ؟ قال : بالابطح . أفعل كما يفعل أمراؤك ، متفق عليه .

الحديث السابع

عن عبد الله بن عمر رضى الله عنهما ، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « اللَّهُمَّ ارْحَمِ الْمُحَلِّقِينَ . قَالُوا وَالْمُقَصِّرِينَ يَا رَسُولَ اللَّهِ ؟

قال : اللهم ارحم المحققين . قالوا : يا رسول الله والمقصرين ؟ قال :
والمقصرين .

الحق أو التقصير : نك من منابك الحج والعمرة . قال الله تعالى : (لقد صدق الله رسوله الرؤيا بالحق لتدخلن المسجد الحرام إن شاء الله آمنين محققين رءوسكم ومقصرين لا تخافون فلم مالم تعلوا ليجل من دون ذلك فتحاً قريباً) . (قوله اللهم ارحم المحققين) في حديث أبي هريرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : اللهم اغفر للمحققين . قالوا : وللمقصرين . قال اللهم اغفر للمحققين قالوا : وللمقصرين ، قالها ثلاثاً . قال : وللمقصرين . وعن ابن عمر قال : خلق النبي صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع وأناس من أصحابه وقصر بعضهم . وزاد فيه مسلم : « أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : يرحم الله المحققين . » (قوله قالوا والمقصرين يا رسول الله) قال الحافظ : الواو في قوله والمقصرين معطوفة على شيء محذوف تقديره : قل والمقصرين ، أو قل وارحم المقصرين ، وهو يسمى العطف التلقيني انتهى . وعن أبي سعيد رضى الله عنه قال : « سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يستغفر لأهل الحديبية ، للمحققين ثلاثاً وللمقصرين مرة ، رواه أحمد . قال الحافظ : ظاهر الروايات أن ذلك كان بالحديبية وفي حجة الوداع إلا أن السبب في الموضعين مختلف . فالذى بالحديبية : كان بسبب توقف من توقف من الصحابة عن الإحلال لما دخل عليهم من الحزن لكونهم منعوا من الوصول إلى البيت مع اقتدارهم في أنفسهم على ذلك ، فخالفهم النبي صلى الله عليه وسلم وصالح فريثاً على أن يرجع من العام المقبل ، فلما أمرهم النبي صلى الله عليه وسلم بالإحلال توقفوا ، فأشارت أم سلة أن يحمل هو صلى الله عليه وسلم قبلهم ففعل فتبعوه ، فخلق بعضهم وقصر بعض ، وكان من بادر إلى الخلق أسرع إلى امتثال الأمر عن اقتصر على التقصير ، وقد وقع التصريح بهذا السبب في حديث ابن عباس فإن في آخره عند ابن ماجه وغيره : أنهم قالوا : يا رسول الله ما بال المحققين ظهرت لهم بالرحمة ؟ قال لأنهم لم يشكوا ، وأما السبب في تكرير الدعاء للمحققين في حجة

الوداع ، فالأولى ما قاله الخطابي وغيره ؛ إن عادة العرب أنها كانت تحب توفير الشعر والتزين به ، وكان الحلق فيهم قليلا ، وربما كانوا يرونه من الشهرة ومن زى الأباجم ، فلذلك كرهوا الحلق واقتصروا على التقصير .

قال : وفي الحديث من الفوائد أن التقصير يحزى عن الحلق ، وفيه أن الحلق أفضل من التقصير ، ووجه أنه أبلغ في العبادة وأبين للخضوع والذلة وأدل على صدق النية ، والذي يقصر يبقى على نفسه شيئا عما يتزين به بخلاف الحالق فإنه يشعر بأنه ترك ذلك لله تعالى ، واستدل بقوله المحلقين على مشروعية حلق جميع الرأس لأنه الذى تقتضيه الصيغة ، وقال بوجوب حلق جميعه مالك وأحمد ، واستحبه الكوفيون والشافعى ، والتقصير كالحلق ، فالأفضل أن يقصر من جميع شعر رأسه ؛ ويستحب أن لا ينقص عن قدر الأنملة ، وهذا كله فى حق الرجال . وأما النساء : فالمشروع فى حقهن التقصير بالإجماع ، وفيه حديث لابن عباس عند أبي داود ، ولفظه : « ليس على النساء حلق ، وإنما على النساء التقصير » . وللترمذى من حديث عليّ : « نهى أن تحلق المرأة رأسها » . وفى الحديث أيضا مشروعية الدعاء لمن فعل ما شرع له وتكرير الدعاء لمن فعل الراجح من الأمرين الخير فيهما ، والتنبيه بالتركار على الرجحان ، وطلب الدعاء لمن فعل الجائز وإن كان مرجوحا انتهى ملخصا .

الحديث الثامن

عن عائشة رضى الله عنها قالت : « حَجَجْنَا مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَفَضْنَا يَوْمَ النَّحْرِ ، خَاصَتْ صَفِيَّةُ ، فَأَرَادَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْهَا مَا يُرِيدُ الرَّجُلُ مِنْ أَهْلِهِ . فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ : إِنَّهَا حَائِضٌ . فَقَالَ : أَحَابِسْتُنَاهِيَ ؟ قَالُوا : يَا رَسُولَ اللَّهِ : إِنَّهَا قَدْ أَفَاضَتْ يَوْمَ النَّحْرِ .

قال : اخْرُجُوا » وفي لفظ : « قال النبي صلى الله عليه وسلم : عَقَرِي حَلْقِي : أَفَاضَتْ يَوْمَ النَّحْرِ ؟ قِيلَ : نَعَمْ . قال : فَأَنْقِرِي » .

(قوله صلى الله عليه وسلم عقرى حلقى) أى عقرها الله وحلق شعرها ، والعرب تدعو على الرجل ولا تريد وقوع الأمر به ، كما قالوا : قاتله الله ، وترت يداه ، ونحو ذلك (قوله أحابستاهى) قال الحافظ : أى مانعتنا من التوجه من مكة في الوقت الذى أردنا التوجه فيه ظناً منه صلى الله عليه وسلم أنها ما طافت طواف الإفاضة ، وإنما قال ذلك لأنه كان لا يتركها ويتوجه ، ولا يأمرها بالتوجه معه وهى باقية على إحرامها فيحتاج إلى أن يقيم حتى تطهر وتطوف وتحل الحل الثانى (قوله أفاضت يوم النحر ؟ قيل : نعم . قال : فأنقرى) قال ابن المنذر ، قال عامة الفقهاء بالأمصار : ليس على الحائض التى قد أفاضت طواف وداع انتهى . وعن عكرمة وأن أهل المدينة سألوا ابن عباس رضى الله عنهما عن امرأة طافت ثم حاضت . قال لهم : تنفرو . قالوا : لا نأخذ بقولك وندع قول زيد . قال : إذا قدمتم المدينة فسلوا ، فقدموا المدينة فسألوا : فكان فيمن سألوا أم سليم ، فذكرت حديث صفية ، متفق عليه .

قال الحافظ : وفي الحديث أن طواف الإفاضة ركن ، وأن الطهارة شرط لصحة الطواف ، وأن طواف الوداع واجب . وقد ذكر مالك في الموطأ : أنه يلزم الجمال أن يحبس لها : أى لمن لم تطف طواف الإفاضة إلى انقضاء أكثر مدة الحيض ، وكذا على النساء . واستشكله ابن المواز بأن فيها تعريضاً للفساد كقطع الطريق . وأجاب عياض بأن محل ذلك مع أمن الطريق ، كما أن محله أن يكون مع المرأة محرم انتهى . وقال ابن مفلح في القروع : ويلزم الناس في الأصح وجزم به ابن شهاب انتظارها إن أمكن ، ونقل المروذى في المريض ببلد العدو يقيمون عليه . قال : لا ينبغي للوالى أن يقيم عليه انتهى . وقال شيخ الإسلام ابن تيمية : والمحصر بمرض أو ذهاب نفقة كالمحصر بعدو ، وهو إحدى الروايتين عن أحمد ، ومثله حائض تعذر مقامها وحرم طوافها أو رجعت ولم تطف لجهلها بوجوب طواف الزيارة ، أو لعجزها

عنه ، أو لذهاب الرفقة ، والمحصّر يلزمه دم في أصح الروايتين ولا يلزمه قضاء حجه إن كان تطوعا ، وهو إحدى الروايتين انتهى ، والله أعلم .

الحديث التاسع

عن عبد الله بن عباس رضى الله عنهما قال : « أَمَرَ النَّاسُ أَنْ يَكُونُوا آخِرَ عَهْدِهِمْ بِالْبَيْتِ إِلَّا أَنَّهُ خَفَّفَ عَنِ الْمَرْأَةِ الْحَائِضِ » .

طواف الوداع واجب ، ويلزم بتركه دم ، وهو قول أكثر العلماء (قوله أمر الناس أن يكون آخر عهدهم بالبيت) أى أمرهم النبي صلى الله عليه وسلم . وفي رواية لمسلم قال : « كان الناس ينصرفون في كل وجه ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : لا ينفرون أحد حتى يكون آخر عهده بالبيت » .

قال الحافظ : وفيه دليل على وجوب طواف الوداع للأمر المؤكد به وللتصريح في حق الحائض بالتخفيف ، والتخفيف لا يكون إلا من أمر مؤكد ، واستدل به على أن الطهارة شرط لصحة الطواف انتهى والله أعلم .

الحديث العاشر

عن عبد الله بن عمر رضى الله عنهما قال : « اسْتَأْذَنَ الْعَبَّاسُ بْنُ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يَبْتَئَ بِمَكَّةَ لِيَالِي مَنِيٍّ مِنْ أَجْلِ سِقَايَتِهِ ، فَأَذِنَ لَهُ » .

قال الحافظ : في الحديث دليل على وجوب المبيت بمنى ، وأنه من مناسك الحج ، لأن التعبير بالرخصة يقتضى أن مُقابلها عزيمة ، وأن الإذن وقع لليلة المذكورة وإذا لم توجد أو ما فى معناها لم يحصل الإذن ، وبالوجوب قال الجمهور ؛ وفي الحديث

أيضا استئذان الأمراء والكبراء فيما يطراً من المصالح والأحكام ، وبدار من استمر إلى الإذن عند ظهور المصلحة ؛ والمراد بليالي منى ليلة الحادى عشر واللتين بعدها انتهى . قال الأزرقي : كان عبد مناف يحمل الماء في الروايا والقرب إلى مكة ويسكبه في حياض من آدم بفناء الكعبة للحجاج ، ثم فعله ابنه هاشم بعده ثم عبد المطلب ، فلما حفر زمزم كان يشتري الزبيب فيبذره في ماء زمزم ويسقي الناس . قال ابن إسحاق : ثم ولي السقاية من بعد عبد المطلب ولده العباس وهو يومئذ من أحدث إخوته سناً ، فلم تزل يده حتى قام الإسلام وهي يده ، فأقرها رسول الله صلى الله عليه وسلم معه ، ففى اليوم إلى بنى العباس . وروى الفاكهى عن ابن عباس : « أن العباس لما مات أراد عليّ أن يأخذ السقاية . فقال له طلحة : أشهد لأريت أباه يقوم عليها ، وإن أباك أبا طالب لنازل في إبله بالأراك بعرفة . قال : فكف عليّ عن السقاية . ومن طريق ابن جريج قال : « قال العباس يا رسول الله : لو جمعت لنا الحجابة والسقاية . فقال : إنما أعطيتكم ما ترضون ولم أعطيكم ما ترمزون ، أى أعطيتكم ما ينقصكم لا ما تنقصون به الناس . وعن ابن عباس رضى الله عنهما : « أن رسول الله صلى الله عليه وسلم جاء إلى السقاية فاستسقى . فقال العباس : يا فضل ، اذهب إلى أمك فأت رسول الله صلى الله عليه وسلم بشراب من عندها . فقال : اسقى ، قال يا رسول الله : إنهم يحملون أيديهم فيه . قال : اسقى ، فشرب منه ، ثم أتى زمزم وهم يسقون ويعملون فيها . فقال : اعملوا فإنكم على عمل صالح . ثم قال : لولا أن تغلبوا لنزلت حتى أضع الحبل على هذه يعنى عاتقه وأشار إلى عاتقه ، رواه البخارى .

[تمة] عن عاصم بن عدى رضى الله عنه : « أن رسول الله صلى الله عليه وسلم رخص لرعاة الإبل في البيوترة عن منى ، يرمون يوم النحر ثم يرمون الغداة ومن بعد الغد ليومين ثم يرمون يوم النفر ، رواه الخمسة وصححه الترمذى ، وفى رواية : « رخص للرعاة أن يرموا يوما ويدعوا يوما ، رواه أبو داود والنسائى ؛ وللترمذى : « ثم يجمعوا رعى يومين بعد يوم النحر يرمون فى أحدهما . قال الشوكانى : فى قوله ويدعوا يوما : أى يجوز لهم أن يرموا الأول من أيام التشريق ويذهبوا

إلى إيلهم فيبيتوا عندهما ، ويدعوا يوم النفر الأول ثم يأتوا في اليوم الثالث فيرموا ما فاتهم في اليوم الثاني مع الثاني مع رى اليوم الثالث وفيه تفسير ثان : وهو أنهم يرمون جرة العقبة ويدعون رى ذلك اليوم ويذهبون ثم يأتون في اليوم الثاني من التشريق فيرمون ما فاتهم ثم يرمون ذلك اليوم كما تقدم وكلاهما جائز انتهى . وقال الموفق : وإن آخر الرى كله فرماه في آخر أيام التشريق أجزاء ويرتبه بنيت ، وإن أخره عن أيام التشريق أو ترك المبيت بمنى في لياليها فليها دم وفي حصة واحدة أو ليلة واحدة ما في حلق شعرة ، وليس على أهل سقاية الحاج والراء مبيت بمنى انتهى . وعن أبي نضرة قال : « حدثني من سمع خطبة النبي صلى الله عليه وسلم في أوسط أيام التشريق فقال : يا أيها الناس ، ألا إن ربكم واحد ، وإن أباكم واحد ، ألا لا فضل لعربي على عجمي ، ولا لعجمي على عربي ، ولا لأحمر على أسود ، ولا لأسود على أحمر إلا بالتقوى . أبلغت ؟ قالوا : بلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، رواه أحمد . وعن أسامة بن زيد رضى الله عنه قال : « دخلت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم البيت ، فحمد الله وأثنى عليه ، وكبر وهلل ، ثم قام إلى ما بين يديه من البيت فوضع صدره عليه وخده ويديه ، ثم هلل وكبر ودعا ، ثم فعل ذلك بالاركان كلها ، ثم خرج فأقبل على القبلة وهو على الباب فقال : هذه القبلة هذه القبلة مرتين أو ثلاثاً ، رواه أحمد والنسائي . وعن عبد الرحمن بن صفوان رضى الله عنه قال : « لما فتح رسول الله صلى الله عليه وسلم مكة انطلقت فوافقته قد خرج من الكعبة وأصحابه قد استلوا البيت من الباب إلى الحطيم ، وقد وضعوا خدودهم على البيت ورسول الله صلى الله عليه وسلم وسطهم ، رواه أحمد وأبو داود وبالله التوفيق .

الحديث الحادى عشر

عن عبد الله بن عمر رضى الله عنهما قال : « جَمَعَ النَّبِيُّ صلى الله عليه وسلم بَيْنَ الْمَغْرِبِ وَالْمِشَاءِ بِجَمْعٍ يَجْعَلُ لِكُلِّ وَاحِدَةٍ مِنْهُمَا إِقَامَةً وَلَمْ يُسَبِّحْ بَيْنَهُمَا وَلَا عَلَى أَثَرٍ وَاحِدَةٍ مِنْهُمَا » .

(قوله بجمع) أى المزدلفة ، وفي حديث أسامة : « دفع رسول الله صلى الله عليه وسلم من عرفة ، فنزل الشعب فبال ، ثم توضأ ولم يسبح الركعتين . فقلت له : الصلاة . فقال : الصلاة أمامك ، فجاء المزدلفة فتوضأ فأسبح ، ثم أقيمت الصلاة فصلى المغرب ، ثم أناخ كل إنسان بعيره فى منزله ، ثم أقيمت الصلاة فصلى العشاء ولم يصل بينهما ، متفق عليه . ولمسلم : « فأقام المغرب ثم أناخ الناس ولم يحلوا حتى أقام العشاء فصلوا ثم حلوا . قال الحافظ : وكأنهم صنعوا ذلك رفقا بالدواب أو للأناس من تشوشهم بها ، وفيه إشعار بأنه خفف القراءة فى الصلاتين ، وفيه أنه لا بأس بالعمل اليسير بين الصلاتين اللتين يجمع بينهما ولا يقطع ذلك الجمع انتهى . وعن جابر : « أن النبي صلى الله عليه وسلم أتى المزدلفة فصلى بها المغرب والعشاء بأذان واحد وإقامتين ولم يسبح بينهما شيئا ، ثم اضطجع حتى طلع الفجر ، فصلى الفجر حين تبين له الصبح بأذان وإقامة ، رواه مسلم . وفي حديث ابن مسعود : فلما طلع الفجر قال : إن النبي صلى الله عليه وسلم كان لا يصل هذه الساعة إلا هذه الصلاة فى هذا المكان من هذا اليوم . قال عبد الله : هما صلاتان يحولان عن وقتها : صلاة المغرب بعد ما يأتى الناس المزدلفة ، والفجر حين يبرز الفجر ، رواه البخارى . (قوله ولم يسبح بينهما ولا على أثر واحدة منهما) قال الحافظ : ويستفاد منه أنه ترك التنفل عقب المغرب وعقب العشاء ، ولما لم يكن بين المغرب والعشاء مهلة ، صرح بأنه لم يتنفل بينهما بخلاف العشاء ، فإنه يحتمل أن يكون أنه لم يتنفل عقبها ، لكن تنفل بعد ذلك فى أثناء الليل انتهى . وقال ابن رشد فى بداية المجتهد : واختلفوا إذا كان الإمام مكيا ، هل يقصر بمنى الصلاة يوم التروية ، وبعرفة يوم عرفة ، وبالمزدلفة ليلة النحر إن كان من أحد هذه المواضع ؟ فقال مالك والأوزاعى وجماعة سنة هذه المواضع التقصير سواء كان من أهلها أو لم يكن . وقال الثورى وأبو حنيفة والشافعى وأبو ثور وداود : لا يجوز أن يقصر من كان من أهل تلك المواضع . وحجة مالك : أنه لم يرو أن أحدا أتم الصلاة معه صلى الله عليه وسلم أعنى بعد سلامه منها . وحجة الفريق الثانى البقاء على الأصل المعروف أن القصر لا يجوز إلا للسافر حتى يدل الدليل على التخصيص انتهى . قال شيخ الإسلام

ابن تيمية: ويجمع ويقصر بمزدلفة وعرفة مطلقاً؛ وهو مذهب مالك وغيره من السلف، وقول طائفة من أصحاب الشافعي، واختاره أبو الخطاب في عباداته، ولا يشترط للقصر والجمع نية، واختاره أبو بكر عبد العزيز بن جعفر وغيره انتهى وبالله التوفيق.

باب المحرم يأكل من صيد الحلال

الحديث الأول

عن أبي قتادة الأنصاري رضي الله عنه: « أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَرَجَ حَاجًّا فَخَرَجُوا مَعَهُ، فَصَرَفَ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ أَبُوقَتَادَةَ وَقَالَ: خُذُوا عَلَى سَاحِلِ الْبَحْرِ حَتَّى نَلْتَقِيَ، فَأَخَذُوا سَاحِلَ الْبَحْرِ، فَلَمَّا انْصَرَفُوا أَحْرَمُوا كُلَّهُمْ إِلَّا أَبَا قَتَادَةَ لَمْ يُحْرَمْ، فَيَنِمَا هُمُ يَسِيرُونَ إِذْ رَأَوْا حُمْرَ وَحْشٍ، فَحَلَّ أَبُوقَتَادَةَ عَلَى الْحُمْرِ فَمَقَرَ مِنْهَا أَتَانًا فَزَلْنَا وَأَكَلْنَا مِنْ لَحْمِهَا، ثُمَّ قُلْنَا نَأْكُلُ مِنْ لَحْمِ صَيْدٍ وَنَحْنُ مُحْرِمُونَ؟ فَحَمَلْنَا مَا بَقِيَ مِنْ لَحْمِهَا، فَأَذَرْنَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَسَأَلَنَاهُ عَنْ ذَلِكَ. فَقَالَ: مِنْكُمْ أَحَدٌ أَمَرَهُ أَنْ يَحْمِلَ عَلَيْهَا أَوْ أَشَارَ إِلَيْهَا؟ قَالُوا: لَا. قَالَ: فَكُلُّوا مَا بَقِيَ مِنْ لَحْمِهَا » وفي رواية: « هَلْ مَعَكُمْ مِنْهُ شَيْءٌ؟ فَقُلْتُ: نَعَمْ، فَنَأَوَّلْتُهُ الْمَضِدَّ فَأَكَلَهَا ».

(قوله إن رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج حاجاً فخرجوا معه) في رواية انطلقنا مع النبي صلى الله عليه وسلم عام الحديبية فأحرم أصحابه ولم أحرم فأنبأنا بعدو ببيعة فتوجهنا نحوهم فبصر أصحابي بحمار وحشي، فجعل بعضهم يضحك إلى بعض، فنظرت فرأيت، فحملت عليه الفرس فطعته فأبته فاستغتهم فأبوا أن

يعينوني فأكلنا منه ، وفي رواية عند البيهقي : « خرج حاجا أو معتمرا » (قوله فلما انصرفوا أحرموا كلهم إلا أبا قتادة لم يحرم) في حديث أبي سعيد : « خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فأحرمنا ، فلما كنا بمكان كذا إذا نحن بأبي قتادة وكان النبي صلى الله عليه وسلم بعته في وجهه ، الحديث . (قوله فيينا هم يسرون رأوا حمر وحش) في رواية : « فأبصروا حماراً وحشياً وأنا مشغول أخصف نعلي فلم يؤذونني به ، وأجوا لو أني أبصرته والنفت فأبصرته ، وفي رواية : « فقلت ما هذا ؟ فقالوا : لا ندرى . فقلت : هو حمار وحش . فقالوا : هذا ما رأيت . »

قال الحافظ : وفي حديث أبي قتادة من الفوائد أن تمنى المحرم أن يقع من الحلال الصيد ليأكل المحرم منه لا يقدح في إحرامه ، وأن الحلال إذا صاد لنفسه جاز للمحرم الأكل من صيده ، وهذا يقوى من حمل الصيد في قوله تعالى : (وحرم عليكم صيد البر ما دتم حراماً) على الاصطياد ، وفيه الاستيهاب من الأصدقاء وقبول الهدية من الصديق . وقال عياض : عندي أن النبي صلى الله عليه وسلم طلب من أبي قتادة ذلك تطييباً لقلب من أكل منه بياناً للجواز بالقول والفعل لإزالة الشبهة التي حصلت لهم ، وفيه إمساك نصيب الرفيق الغائب من يتعين احترامه أو ترجى بركته ، أو يتوقع منه ظهور حكم تلك المسألة بخصوصها ، وفيه تفريق الإمام أصحابه للصلحة واستعمال الطليعة في الغزو ، وفيه أن عقر الصيد ذكاته ، وفيه استعمال الكناية في الفعل كما تستعمل في القول لأنهم استعملوا الضحك في موضع الإشارة لما اعتقدوه من أن الإشارة لا تحل ، وفيه ذكر الحكم مع الحكمة في قوله : « إنما هي طعمة أطمعكموها الله . »

[تكملة] لا يجوز للمحرم قتل الصيد إلا إن صال عليه فقتله دفعاً فيجوز ، ولا ضمان عليه ، والله أعلم اهـ .

الحديث الثاني

عن الصعب بن جثامة الليثي رضى الله عنه : « أَنَّهُ أَهْدَى إِلَى النَّبِيِّ

صلى الله عليه وسلم حِمَارًا وَخَشِيًّا وَهُوَ بِالْأَنْوَاءِ أَوْ بِوَدَّانَ فَرَدَّهُ عَلَيْهِ ،
فَلَمَّا رَأَى مَا فِي وَجْهِهِ قَالَ : إِنَّا لَمْ نَرُدَّهُ عَلَيْكَ إِلَّا أَنَا حَرْمٌ » وفي لفظ
لمسلم : « رَجُلٌ حِمَارٍ » وفي لفظ : « شِقِّ حِمَارٍ » وفي لفظ : « عَجَزَ حِمَارٍ » .

قال الشافعي في الأم : إن كان الصعب أهدى له حماراً حياً ، فليس للحرم أن
يذبح حمار وحش حي ، وإن كان أهدى له لحماً ، فقد يحتمل أن يكون أنه صيد له
(قوله فلما رأى ما في وجهه) أى من الكراهية ، وفي رواية : « فلما عرف في وجهي
ردّه هديتي » (قوله قال إنا لم نرده عليك إلا أنا حرم) في رواية : « ولولا أنا
محرمون لقبلائه منك » . (قوله وفي لفظ لمسلم : رجل حمار) في رواية له أيضاً عن
ابن عباس قال : « قدم زيد بن أرقم فقال له عبد الله بن عباس يستذكره كيف
أخبرني عن لحم صيد أهدى لرسول الله صلى الله عليه وسلم وهو حرام قال : أهدى
له عضو من لحم صيد فردّه وقال : إنا لا نأكله إنا حرم » ، قال الحافظ : جمع الجمهور
بين ما اختلف من ذلك بأن أحاديث القبول محمولة على ما يصيده الحلال لنفسه ثم
يهدى منه للحرم ، وأحاديث الرد محمولة على ما صاده الحلال لأجل الحرم . قالوا :
والسبب في الاقتصار على الإحرام عند الاعتذار للصعب أن الصيد لا يحرم على
المرء إذا صيد له إلا إذا كان محرماً ، فبين الشرط الأصلي وسكت عما عداه فلم يدل
على نفيه ، وقد بينه في الأحاديث الآخر ، ويؤيد هذا الجمع حديث جابر مرفوعاً :
« صيد البر لكم حلال ما لم تصيدوه أو يصاد لكم » أخرجه الترمذي والنسائي
وابن خزيمة ؛ وفي حديث الصعب الحكم بالعلامة لقوله : « فلما رأى ما في وجهي »
وفيه جواز رد الهدية لعلّة ، وفيه الاعتذار عن رد الهدية تطييباً لقلب المهدي ،
وأن الهبة لا تدخل في الملك إلا بالقبول ، وأن قدرته على تملكها لا تصيره مالكا لها ،
وأن على المحرم أن يرسل ما في يده من الصيد الممتنع عليه اصطياذه والله أعلم اهـ .

[تمة] قال الموفق : وإن أحرّم وفي يده صيد ، أو دخل الحرم بصيد لزمه
إزالة يده المشاهدة دون الحكمة عنه ، فإن لم يفعل فلفظ ضمنه ، وإن أرسله لإنسان

من يده قهراً فلا ضمان على المرسل (قوله لزمه إزالة يده المشاهدة) أى مثل ما إذا كان فى قبضته أو خيمته أو قفصه ونحوه . قال فى الشرح الكبير : إذا أحرم وفى ملكه صيد لم يزل ملكه عنه ولا يده الحكمة مثل أن يكون فى بلده ، أو فى يد نائب له فى غير مكانه ، ولا شيء عليه إن مات ، وله التصرف فيه بالبيع والهبة وغيرهما ، وإن غصبه غاصب لزمه رده ، ويلزمه إزالة يده المشاهدة عنه ، ومعناه إذا كان فى قبضته أو خيمته أو رحله أو قفص معه أو مربوط بحبل معه لزمه إرساله ، وبه قال مالك وأصحاب الرأى . وقال الثورى : هو ضامن لما فى بيته أيضاً . وحكى نحو ذلك عن الشافعى . وقال أبو ثور : ليس عليه إرسال ما فى يده وهو أحد قولى الشافعى لأنه فى يده ولم يجب إرساله كما لو كان فى يده الحكمة ، ولأنه لا يلزم من منع ابتداء الصيد المنع من استدامته بدليل الصيد فى الحرم ، ولنا على أنه لا يلزمه إزالة يده الحكمة أنه لم يفعل فى الصيد فعلاً فلم يلزمه شيء . كما لو كان فى ملك غيره ؛ وعكس هذا إذا كان فى يده المشاهدة لأنه فعل الإمساك فى الصيد فكان ممنوعاً منه ، وكحالة الابتداء فإن استدامة الإمساك إمساك ، بدليل أنه لو حلف لا يملك شيئاً فاستدام إمساكه حنث ، والأصل المقيس عليه ممنوع والحكم فيه ما ذكرنا قياساً عليه إذا ثبت هذا فإنه متى أرسله لم يزل ملكه عنه ، ومن أخذه رده عليه إذا حل ، ومن قتله ضمنه له لأن ملكه كان عليه ، وإزالة يده لا تزيل الملك بدليل النصب والعارية ، فإن تلف فى يده قبل إرساله مع إمكانه ضمنه اهـ . وقال ابن مفلح فى الفروع : وإن ملك صيداً فى الحل فأدخله الحرم لزمه رفع يده وإرساله ، فإن ألقاه أو تلف ضمنه كصيد الحل فى حق الحرم ، نقله الجماعة وعليه الأصحاب وفاقاً لأبي حنيفة ويتوجه أنه لا يلزمه إرساله وله ذبحه ، ونقل الملك فيه وفاقاً للمالك والشافعى ، لأن الشارع إنما نهى عن تنفير صيد مكة ، ولم يبين مثل هذا الحكم الخفى مع كثرة وقوعه والصحابة مختلفون ، وقياسه على الإحرام فيه نظر لأنه أكد لتحريمه ما لا يحرم اهـ .

[تكميل] عن أبي سعيد الخدرى رضى الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : لا تشد الرحال إلا إلى ثلاثة مساجد : المسجد الحرام ، ومسجدى هذا ، والمسجد الأقصى . قال الحافظ : قوله لا تشد الرحال بضم أوله بلفظ النقي ،

والمراد النهى عن السفر إلى غيرها . قال الطيبي : هو أبلغ من صريح النهى فإنه قال لا يستقيم أن يقصد بالزيارة إلا هذه البقاع لاختصاصها بما اختصت به ، والرحال بالمهمة جمع رحل وهو البعير كالسرج للفرس ، وكفى بشد الرحال عن السفر لأنه لازمه ، وخرج ذكرها مخرج الغالب في ركوب المسافر ، وإلا فلا فرق بين ركوب الرواحل والخيول والبغال والحمير والمشى في المعنى المذكور ، ويدل عليه قوله في بعض طرقه : إنما يسافر ، أخرجه مسلم من طريق عمران بن أبي أويس عن سليمان الأغر عن أبي هريرة اهـ .

وقال الصنعاني في سبل السلام : والحديث دليل على فضيلة هذه المساجد ، ودل بمفهوم الحصر أنه يحرم شد الرحال لقصد غير الثلاثة ، كزيارة الصالحين أحياء وأمواتا ، لقصد التقرب ولقصد المواضع الفاضلة لقصد التبرك بها والصلاة فيها ، وقد ذهب إلى هذا الشيخ أبو محمد الجويني ، وبه قال القاضي عياض وطائفة ويدل عليه ما رواه أصحاب السنن من إنكار أبي بصرة الغفاري على أبي هريرة خروجه إلى الطور . وقال : لو أدركتك قبل أن تخرج ما خرجت ، واستدل بهذا الحديث ووافقه أبو هريرة ، وذهب الجمهور إلى أن ذلك غير محرم ، واستدلوا بما لا ينهض ؛ وتأولوا أحاديث الباب بتأويل بعيدة ، ولا ينبغي التأويل إلا بعد أن ينهض على خلاف ما أولوه الدليل . وقد دل الحديث على فضل المساجد الثلاثة ، وأن أفضلها المسجد الحرام ، لأن التقديم ذكره يدل على منزلة المقدم ، ثم مسجد المدينة ثم المسجد الأقصى ؛ وقد دل لهذا أيضاً ما أخرجه البزار وحسن إسناده من حديث أبي الدرداء مرفوعاً : « الصلاة في المسجد الحرام بمائة ألف صلاة ، والصلاة في مسجدي بألف صلاة ، والصلاة في بيت المقدس بمئتين صلاة » . وفي معناه أحاديث أخر اهـ . وقال الشوكاني في شرح المنتقى : وقد اختلفت أقوال أهل العلم في زيارة قبر النبي صلى الله عليه وسلم ، فذهب الجمهور إلى أنها مندوبة ، وذهب بعض المالكية وبعض الظاهرية إلى أنها واجبة . وقالت الحنفية : إنها قريبة من الواجبات ؛ وذهب ابن تيمية الحنبلي حفيد المصنف المعروف بشيخ الإسلام إلى أنها غير مشروعة ، وتبعه على ذلك بعض الحنابلة ، وروى ذلك عن مالك والجويني والقاضي عياض اهـ . وقال ابن القيم [فصل في هديه صلى الله عليه وسلم في زيارة

القبور] كانت إذا زار قبور أصحابه يزورها للدعاء لهم ، والترحم عليهم ، والاستغفار لهم ، وهذه هي الزيارة التي سنّها لأمته وشرعها لهم ، وأمرهم أن يقولوا إذا زاروها : « السلام عليكم أهل الديار من المؤمنين والمسلمين ، وإنا إن شاء الله بكم لاحقون . نسأل الله لنا ولكم العافية ، وكان هديه أن يقول ويفعل عند زيارتها من جنس ما يقوله عند الصلاة عليه من الدعاء والترحم والاستغفار ، فأبى المشركون إلا دعاء الميت والإشراك به ، والإقسام على الله به ، وسؤاله الخوائج ، والاستعانة به ، والتوجه إليه بعكس هديه صلى الله عليه وسلم فانه هدى توحيد وإحسان إلى الميت ، وهدى هؤلاء شرك وإساءة إلى نفوسهم وإلى الميت ، وهم ثلاثة أقسام : إما أن يدعوا الميت ، أو يدعوا به ، أو عنده ، ويرون الدعاء عنده أوجب وأولى من الدعاء في المساجد ؛ ومن تأمل هدى رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه تبين له الفرق بين الأمرين وبالله التوفيق اهـ . وعن ابن عمر رضى الله عنهما « أنه كان إذا دخل المسجد قال : السلام عليك يا رسول الله ، السلام عليك يا أبا بكر ، السلام عليك يا أبت ، ثم ينصرف . . رواه مالك في الموطأ . قال الموفق في المفتي : ولا يستحب التمسح بجائط قبر النبي صلى الله عليه وسلم ولا تقييله . قال أحمد : ما أعرف هذا . قال الأثرم : رأيت أهل العلم من أهل المدينة لا يمسون قبر النبي صلى الله عليه وسلم يقومون من ناحية فيسلمون . قال أبو عبد الله . وهكذا كان ابن عمر يفعل اهـ . وعن أبي هريرة رضى الله عنه : أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « ما منكم من أحد يسلم على إلا رد الله عليّ روحى حتى أرد عليه السلام ، رواه أبو داود بإسناد صحيح . قال شيخ الإسلام ابن تيمية : وإذا سلم على النبي صلى الله عليه وسلم استقبل القبلة ودعا في المسجد ولم يدع مستقبلاً للقبر كما كان الصحابة يفعلونه وهذا بلا نزاع ، وما نقل عن مالك فيما يخالف ذلك مع المنصور فليس بصحيح وإنما تنازعوا في وقت التسليم هل يستقبل القبر أو القبلة ؟ فقال أصحاب أبي حنيفة يستقبل القبلة ، والأكثرون على أنه يستقبل القبر انتهى وبالله التوفيق ، والله أعلم .

كتاب البيوع

الحديث الأول

عن عبد الله بن عمر رضى الله عنهما ، عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال : « إِذَا تَبَايَعَ الرَّجُلَانِ فَكُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا بِالْخِيَارِ مَا لَمْ يَتَفَرَّقَا وَكَانَا جَمِيعًا ، أَوْ يُخَيَّرَ أَحَدُهُمَا الْآخَرَ . قَالَ : فَإِنْ خَيَّرَ أَحَدُهُمَا الْآخَرَ فْتَبَايَعَا عَلَى ذَلِكَ فَقَدْ وَجَبَ الْبَيْعُ » .

وما فى معناه من حديث حكيم بن حزام وهو :

الحديث الثانى

قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « الْبَيْعَانِ بِالْخِيَارِ مَا لَمْ يَتَفَرَّقَا ، أَوْ قَالَ : حَتَّى يَتَفَرَّقَا ، فَإِنْ صَدَقَا وَبَيَّنَّا بُورِكَ لَهُمَا فِى بَيْعِهِمَا ، وَإِنْ كَتَمَا وَكَذَبَا مُحِقَتْ بَرَكَةُ بَيْعِهِمَا » .

البيع جائز بالكتاب والسنة والإجماع . قال الله تعالى : (وأحل الله البيع وحرم الربا) . وقال عز وجل : (يا أيها الذين آمنوا لا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل إلا أن تكون تجارة عن تراضٍ منكم) والبيوع : جمع بيع ، وجمع لاختلاف أنواعه . قال شيخ الإسلام ابن تيمية : وكلما عده الناس بيعاً أو هبة من متعاقب أو متراخ من قول أو فعل انعقد به البيع والهبة .

(قوله إذا تباع الرجلان فكل واحد منهما بالخيار ما لم يتفرقا) أى فينقطع الخيار (وقوله وكأنا جميعاً) تأكيد لذلك (قوله أو يخير أحدهما الآخر) أى إذا اشترط أحدهما الخيار مدة معلومة فإن الخيار لا ينقضى بالتفرق بل يبقى حتى تنقضى مدة الخيار التى شرطها ، فالبيع جائز ، والشرط لازم لقوله صلى الله عليه وسلم : « والمسلمون على شروطهم إلا شرطاً حرم حلالاً أو أحل حراماً ، والخيار طلب أحد الأمرين من إتمام البيع أو فسخه : والحديث دليل على ثبوت خيار المجلس للبائع والمشتري ، فلكل واحد منهما فسخ البيع ما دام فى مجلس العقد فإذا تفرقا لزم البيع ، وفيه دليل على خيار الشرط . قال شيخ الإسلام : وثبت خيار المجلس فى البيع وفى كل العقود ولو طالّت المدة فإن أطلقا الخيار ولم يوثقاه بمدة توجه أن يثبت ثلاثاً لخبر حبان بن منقذ ، وللبائع الفسخ فى مدة الخيار إذا رد الثمن وإلا فلا انتهى . وخبر حبان أخرجه أصحاب السنن . عن ابن عمر : « أن حبان بن منقذ سفع فى رأسه فى الجاهلية مأومة غفلت لسانه ، فكان إذا باع يخدع فى البيع ، فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم باع وقل لا خلافة ثم أنت بالخيار ثلاثاً . قال ابن عمر : فسمعت يبايع ويقول : لا خذابة لا خذابة ، (قوله فإن صدقا وبينا) أى إن صدقا فى قولهما وبين البائع عيب السلعة وبين المشتري عيب الثمن بورك لهما فى بيعهما ، وإن كتما : أى العيب وكذبا فى قولهما محنت بركة بيعهما ، وفى الحديث فضل الصدق والحث عليه ، وذم الكذب والتحذير منه ، وأنه سبب لذهاب البركة ، وأن العمل الصالح يحصل خيراً الدنيا والآخرة ، والله المستعان .

[تمة] قال فى الاختيارات : والصحيح فى مسألة البيع بشرط البراءة من كل عيب ، والذى قضى به الصحابة وعليه أكثر أهل العلم : أن البائع إذا لم يكن علم بذلك العيب فلا رد للمشتري ، لكن إذا ادعى أن البائع علم بذلك فأنكر البائع حلف أنه لم يعلم ، فإن نكل قضى عليه ، وإذا اشترى شيئاً فظهر به على عيب فله أرشه إن تعذر رده وإلا فلا ، وهو رواية عن أحمد ومذهب أبى حنيفة والشافعى ، وكذا فى نظائره كالصفقة إذا تفرقت ، والبيع بالصفة السليمة صحيح وهو مذهب أحمد ، وإن باعه لبناً موصوفاً فى الذمة واشترط كونه من هذه الشاة أو البقرة صح انتهى .

باب ما نهى الله عنه من البيوع

الحديث الأول

عن أبي سعيد الخدري رضى الله عنه : « أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنِ الْمُنَابَذَةِ ؛ وَهِيَ طَرَحُ الرَّجُلِ ثَوْبَهُ بِالْبَيْعِ إِلَى الرَّجُلِ قَبْلَ أَنْ يَقْلِبَهُ أَوْ يَنْظُرَ إِلَيْهِ . وَنَهَى عَنِ الْمَلَامَسَةِ ؛ وَالْمَلَامَسَةُ لَمْسُ الرَّجُلِ الثَّوْبَ لَا يَنْظُرُ إِلَيْهِ . »

(قوله باب ما نهى الله عنه من البيوع) أى على لسان رسول الله صلى الله عليه وسلم . قال الله تعالى : (وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا) . قال ابن رشد فى بداية المجتهد : وإذا اعتبرت الأسباب التى من قبلها ورد النهى الشرعى فى البيوع ، وهى أسباب الفساد العامة وجدت أربعة : أحدها تحريم عين المبيع ، والثانى : الربا . والثالث : الفرر . والرابع : الشروط التى تثول إلى أحد هذين أو مجموعهما .

(قوله أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن المناذة ، وهى طرح الرجل ثوبه إلى آخره) المناذة والملاسة والحصاة : بيع كانوا يتبايعون بها فى الجاهلية وهى من القمار ومن بيع الفرر . ولأحد : والمناذة أن يقول : إذا بذت هذا الثوب فقد وجب البيع . والملاسة : أن يلبس بيده ولا يشره ولا يقبله ، إذا مسه وجب البيع .

[تمة] قال فى الاختيارات : يصح بيع الحيوان المذبح مع جلده وهو قول جمهور العلماء ، وكذا لو أفرد أحدهما بالبيع ، ويصح بيع المغروس فى الأرض الذى يظهر ورقه : كالنخلة والجوز والقلقاس والفجل والبصل وشبه ذلك ، وقاله

بعض أصحابنا ؛ ويصح البيع بالرم ، وبما ينقطع به السعر ، وكما يبيع الناس ، وهو أحد القولين في مذهب أحد ؛ ولو باع ولم يسم الثمن صح بشن المثل كالنكاح انتهى .

الحديث الثاني

عن أبي هريرة رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « لَا تَلْقُوا الرُّكْبَانَ ، وَلَا يَبِعْ بَعْضُكُمْ عَلَى بَيْعِ بَعْضٍ ، وَلَا تَنَاجَشُوا وَلَا يَبِيعُ حَاضِرٌ لِبَادٍ ، وَلَا تُصَرُّوا الْإِبِلَ وَالنَّعَمَ ، وَمَنْ ابْتَاعَهَا فَهُوَ بِخَيْرِ النَّظَرَيْنِ بَعْدَ أَنْ يَحْلُبَهَا ، إِنْ رَضِيَهَا أَمْسَكَهَا وَإِنْ سَخِطَهَا رَدَّهَا وَصَاعًا مِنْ تَمْرٍ » وفي لفظ : « وَهُوَ بِالْخِيَارِ ثَلَاثًا » .

(قوله لا تلقوا الركبان) ظاهر في النهي عن ذلك لما يحصل به من الضر على الجالب والضرر على أهل السوق . وروى مسلم عن أبي هريرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لَا تَلْقُوا الْجُلُبَ فَمَنْ تَلَقَى فَاشْتَرِ فَإِذَا آتَى سَبْدَهُ السُّوقَ فَهُوَ بِالْخِيَارِ » . (قوله ولا يبيع بعضكم على بيع بعض) وللنساء ، لا يبيع الرجل على بيع أخيه حتى يتتاع أو يذر . ولمسلم « لا يسومن المسلم على سوم المسلم » . قال العلماء : البيع على البيع حرام ، وكذلك الثراء على الثراء ، وهو أن يقول لمن اشترى سلعة في زمن الخيار افسخ لا يبيعك بأقصر ، أو يقول للبائع افسخ لا اشتري منك بأزيد . قال الحافظ : وهو مجمع عليه . وأما السوم فصورته أن يأخذ شيئاً ليشتريه فيقول له : ردّه لا يبيعك خيراً منه بثمانه أو مثله بأرخص ، أو يقول للمالك استرده لا اشتريه منك بأكثر ، وعمله بعد استقرار الثمن وركون أحدهما إلى الآخر اهـ . وعن أنس رضى الله عنه ، أنه صلى الله عليه وسلم باع حلساً وقدحا . وقال : من يشتري هذا الحلس والقدح ؟ فقال رجل : أخذتهما بدرهم . فقال : من يزيد على

درهم ؟ فأعطاه الرجل درهمين فباعهما منه . رواه أحمد وأصحاب السنن . (قوله ولا تناجشوا) النجش : هو الزيادة في ثمن السلعة ممن لا يريد شراءها ليقع غيره فيها ، فإن كان ذلك بمواطأة البائع فيشتركان في الإثم ، وإلا فيختص بذلك الناجش . قال البخارى وقال ابن أبى أوفى : الناجش آكل ربا خائن ، وهو خداع باطل لا يحل . قال النبي صلى الله عليه وسلم : « الخديعة في النار ، ومن عمل عملا ليس عليه أمرنا فهو رد » اهـ (قوله ولا يبيع حاضر لباد) في رواية لمسلم : « لا يبيع حاضر لباد ، دعوا الناس يرزق الله بعضهم من بعض » . وقال البخارى : باب هل يبيع حاضر لباد بغير أجر ، وهل يعينه أو ينصحه . وقال النبي صلى الله عليه وسلم : « إذا استنصح أحدكم أخاه فلينصحه له » اهـ . وعن ابن عباس رضى الله عنهما قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لا تلقوا الركبان ولا يبيع حاضر لباد » . قال : فقلت لابن عباس ما قوله لا يبيع حاضر لباد . قال : لا يكون له سمسار . وقوله ولا يبيع ، نفى بمعنى النهى . وصورة بيع الحاضر للبادى أن يحمل البدوى أو القروى متاعه إلى البلد لبيعه بسعر يومه ويرجع فيأتيه البلدى فيقول ضعه عندى لا يبيعه على التدرج بزيادة سعر وذلك إضرار بأهل البلد (قوله ولا تصرثوا الإبل والغنم) بضم التاء من صرثى يصرثى تصرية ، والمصرأة هى التى صرى لبنها وجمع ، فلم يحلب أياها ، وهو حرام لأنه غش وخديعة . وفي رواية : « من اشترى غنما مصرأة فاحتلبها فإن رضىها أمسكها ، وإن سخطها فنى حلبها صاع من تمر » . (قوله فهو بخير النظرين) أى الرايين (قوله إن رضىها أمسكها) أى أبقاها على ملكه . قال الحافظ : وهو يقتضى صحة بيع المصرأة وإثبات الخيار للشترى . وحكى البغوى أن لا خلاف في المذهب أنهما لو تراضيا بغير التمر من قوت أو غيره كفى . قال ابن عبد البر : هذا الحديث أصل في النهى عن الغش ، وأصل في ثبوت الخيار لمن دلس عليه بعيب ، وأصل في أنه لا يفسد أصل البيع ، وأصل في أن مدة الخيار ثلاثة أيام ، وأصل في تحريم التصرية وثبوت الخيار فيها .

الحديث الثالث

عن عبد الله بن عمر رضى الله عنهما « أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن بيع جبل الحبلية ، وكان يئما يتبايعه أهل الجاهلية ، كان الرجل يبتاع الجزور إلى أن تنتج الناقة ثم تنتج التي في بطنها ، قيل إنه كان يبيع الشارف وهي الكيرة المسنة بنتاج الجنين الذي في بطن ناقته . »

(قوله كان الرجل يبتاع الجزور إلى أن تنتج الناقة ثم تنتج التي في بطنها) أى ثم تعيش المولودة حتى تكبر ثم تلد ، والمنع فى ذلك للجهالة فى الأجل ، والمنع فى التفسير الثانى من جهة أنه بيع معدوم ومجهول وغير مقدور على تسليمه فدخل فى بيع الغرر . ولاحد عن ابن عمر نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن بيع الغرر قال : إن أهل الجاهلية كانوا يتبايعون ذلك البيع يبتاع الرجل بالشارف جبل الحبلية ، فهوا عن ذلك . قال ابن التين : محصل الخلاف هل المراد البيع إلى أجل أو بيع الجنين ؟ وعلى الأول هل المراد بالأجل ولادة الأم أو ولادة ولدها ؛ وعلى الثانى هل المراد بيع الجنين الأول أو بيع جنين الجنين ، فصارت أربعة أقوال اه وكل هذه الصور داخلة فى النهى ، والله أعلم .

الحديث الرابع

عن عبد الله بن عمر رضى الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم : « نهى عن بيع الثمرة حتى يندو صلاحها ، نهى البائع والمشتري . »
ومثل هذا حديث أنس ، وهو الذى بعده :

الحديث الخامس

عن أنس بن مالك رضى الله عنه « أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن بيع الثمار حتى تُزهي ، قيل وما تُزهي ؟ قال : حتى تحمر أو تصفر . قال : أ رأيت إذا منع الله الثمرة يم يستحل أحدكم مال أخيه ؟ » .

سبب هذا النهى ما قال البخارى . وقال الليث عن أبى الزناد وكان عروة بن الزبير يحدث عن سهل بن أبى حشمة الأنصارى قال : « كان الناس في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم يتبايعون الثمار فإذا جاذ الناس وحضر تقاضهم قال المتبايع إنه أصاب الثمر الدمان أصابه مرض أصابه قشام عاهات يحتجون بها . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لما كثرت عنده الخسومة في ذلك فيما لا فلا يتبايعوا كالشورة يشير بها لكثرة خصومتهم . » وأخبرني خارجة بن زيد بن ثابت أن زيد بن ثابت لم يكن يبيع ثمار أرضه حتى تطلع الثريا فيقين الأصفر من الأحمر ، (قوله حتى يبدو صلاحها) أى يظهر . وفي حديث جابر « نهى النبي صلى الله عليه وسلم : أن تباع الثمرة حتى تشقق ، فقيل ما تشقق ؟ قال : تحمر وتصفر ويؤكل منها ، متفق عليه . (قوله نهى البائع والمشتري) . قال الحافظ : أما البائع فثلاً يأكل مال أخيه بالباطل . وأما المشتري فثلاً يضيع ماله ويساعد البائع على الباطل ، وفيه أيضاً قطع النزاع والتخاصم ؛ ومقتضاه جواز بيعها بعد بدو الصلاح مطلقاً ، سواء اشترط الإبقاء أم لم يشترط ، لأن ما بعد الغاية يخالف لما قبلها ، وقد جعل النهى امتداداً إلى غاية بدو الصلاح ؛ والمعنى فيه أن تؤمن فيها العاهة ، وتغلب السلامة ، فيثق المشتري بحصولها بخلاف ما قبل بدو الصلاح فإنه يصدد الفرر ، وسبب النهى عن ذلك خوف الفرر لكثرة الجوائح فيها . وفي حديث أنس : « فإذا احمرت وأكل منها أمنت العاهة عليها ، أى غالب . (قوله نهى عن بيع الثمار حتى تزهي) في رواية

« أنه نهى عن بيع الثمرة حتى يبدو صلاحها، وعن التخل حتى يزهر، (قوله أرايت إذا منع الله الثمرة بم يستحل أحدكم مال أخيه ؟) . وفي رواية : فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « أرايت إذا منع الله الثمرة بم يأخذ أحدكم مال أخيه » . وعن ابن شهاب قال : لو أن رجلاً ابتاع ثمراً قبل أن يبدو صلاحه ثم أصابته عاهة كان ما أصابه على ربه . وروى مسلم عن جابر قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لو بعت من أخيك ثمراً فأصابته عاهة فلا يحل لك أن تأخذ منه شيئاً ، بم تأخذ مال أخيك بغير حق ؟ » . قال الحافظ : واستدل بهذا على وضع الجوائح في الثمر يشترى بعد بدو صلاحه ، ثم تصيبه جائحة . فقال مالك : يضع عنه الثلث . وقال أحمد وأبو عبيد : يضع الجميع . وقال الشافعي والليث والكوفيون : لا يرجع على البائع بشيء . وقالوا : إنما ورد وضع الجائحة فيما إذا بيعت الثمرة قبل بدو صلاحها بغير شرط القطع ، فيحمل مطلق الحديث في رواية جابر على ما قيد به في حديث أنس والله أعلم .

واستدل الطحاوى بحديث أبي سعيد « أصيب رجل في ثمار ابتاعها فكفر دينه فقال النبي صلى الله عليه وسلم تصدقوا عليه فتصدق الناس عليه ، فلم يبلغ ذلك وفاء دينه .. فقال : خذوا ما وجدتم وليس لكم إلا ذلك » . أخرجه مسلم وأصحاب السنن . قال : فلما لم يبطل دين الغرماء بذهاب الثمار وفيهم باعها ولم يؤخذ الثمن منهم دل على أن الأمر بوضع الجوائح ليس على عمومها ، والله أعلم .

(قوله بم يستحل أحدكم مال أخيه) أى لو تلف الثمر لا تنق في مقابلته العوض ، فكيف يأكله بغير عوض ، وفيه لإجراء الحكم على الغالب ، لأن تطرق التلف إلى ما بدا صلاحه ممكن ، وعدم التطرق إلى ما لم يبد صلاحه ممكن ، فأنيط الحكم بالغالب في الحالتين انتهى .

[تمة] قال في الاختيارات : والصحيح أنه يجوز بيع المقائى جملة بعروقها ، سواء بدا صلاحها أو لا ، وهذا القول له مأخذان . أحدهما : أن العروق كأصول الشجر ، فيبيع الخضروات قبل بدو صلاحها كبيع الشجر بثمره قبل بدو صلاحه يجوز تبعاً ؛ والمأخذ الثانى وهو الصحيح أن هذه لم تدخل في نهى النبي صلى الله عليه وسلم بل يصح العقد على اللقطة الموجودة واللقطة المدومة إلى أن تبيس

المقتناة ، لأن الحاجة داعية إلى ذلك ، ويجوز بيع المقتنى دون أصولها . وقال بعض أصحابنا : وإذا بدا صلاح بعض الشجرة جاز بيعها وبيع ذلك الجنس وهو رواية عن أحد وقول الليث بن سعد ، انتهى .

الحديث السادس

عن عبد الله بن عباس رضى الله عنهما قال : « نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ تُتْلَقَ الرُّكْبَانُ وَأَنْ يُبَاعَ حَاضِرٌ لِبَادٍ . قَالَ : فَقُلْتُ لِابْنِ عَبَّاسٍ مَا قَوْلُهُ حَاضِرٌ لِبَادٍ . قَالَ لَا يَكُونُ لَهُ سِمَسَارًا . »

السَّمَسَارُ متولى البيع والشراء لغيره وهو الدلال . قال البخارى : باب هل يبيع حاضر لباد بغير أجر ، وهل يعينه أو ينصحه . وقال الترمذى صلى الله عليه وسلم : « إذا استنصح أحدكم أخاه فلينصح له » . قال الحافظ . قال ابن المنير وغيره : حمل البخارى انتهى عن بيع الحاضر للبادى على معنى خاص وهو البيع بالأجر أخذاً من تفسير ابن عباس ، وقوى ذلك بعموم أحاديث « الدين النصيحة » لأن الذى يبيع بالأجرة لا يكون غرضه نصح البائع غالباً ، وإنما غرضه تحصيل الأجرة فاقضى ذلك لإجازة بيع الحاضر للبادى بغير أجره من باب النصيحة انتهى . وعن جابر مرفوعاً : « دعوا الناس يرزق الله بعضهم من بعض : فإذا استنصح الرجل فلينصح له » رواه البيهقى .

الحديث السابع

عن عبد الله بن عمر رضى الله عنهما قال : « نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الزَّائِنَةِ وَهِيَ أَنْ يُبَاعَ ثَمَرُ حَائِطِهِ إِنْ كَانَ مُخْلًا

بِتَمْرِ كَيْلًا وَإِنْ كَانَ كَرْمًا أَنْ يَبِيعَهُ بِزَيْبٍ كَيْلًا وَإِنْ كَانَ زَرْعًا أَنْ
يَبِيعَهُ بِكَيْلِ طَمَامٍ نَهَى عَنْ ذَلِكَ كُلِّهِ .

(قوله نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن المزبنة) . وفي رواية
إن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « لا تبيعوا الثمر حتى يبدو صلاحه
ولا تبيعوا الثمر بالتمر . » قال سالم : وأخبرني عبد الله عن زيد بن ثابت « أن رسول الله
صلى الله عليه وسلم رخص بعد ذلك في بيع المرايا بالرطب أو بالتمر ولم يرخص
في غيره ، وحقيقة المزبنة بيع مجهول بمعلوم من جنسه ؛ ومن صورها أيضاً ما روى
البخارى عن ابن عمر ، والمزبنة أن يبيع الثمر بكيل إن زاد لي وإن نقص فعلى .
قال الحافظ : ولا يلزم من كونها ثماراً أن لا تسمى مزبنة ؛ واستدل بأحاديث
الباب على تحريم بيع الرطب باليابس ولو تساويا في الكيل والوزن ، لأن الاعتبار
بالتساوى إنما يصح حالة الكمال ، والرطب قد ينقص إذا جف عن اليابس نقصا
لا يتقدر وهو قول الجمهور ، وأصرح من ذلك حديث سعد بن أبي وقاص « أن النبي
صلى الله عليه وسلم سئل عن بيع الرطب بالتمر فقال : أينقص الرطب إذا جف ؟
قالوا : نعم . قال : فلا إذن ، أخرجه مالك وأصحاب السنن وصححه الترمذى وابن
خزيمة وابن حبان والحاكم انتهى (قوله كيلا) ذكر الكيل ليس بقيد هنا ، لأن
المسكوت عنه أولى بالمنع من المنطوق ، والله أعلم .

الحديث الثامن

عن أبي مسعود الأنصارى رضى الله عنه : « أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنْ تَمْنِ الْكَلْبِ وَمَهْرِ الْبَغِيِّ وَحُلُولِ الْكَاهِنِ » .

الحديث التاسع

عن رافع بن خديج رضى الله عنه ، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « تَمَنُّ الْكَلْبِ خَيْثٌ ، وَمَهْرُ الْبَنِيِّ خَيْثٌ ، وَكَسْبُ الْحُجَّامِ خَيْثٌ » .

(قوله تمنى عن الكلب) قال الحافظ : ظاهر النهى تحريم بيعه ، وهو عام في كل كلب معلماً كان أو غيره مما يجوز اقتناؤه أو لا يجوز ، ومن لازم ذلك أن لا قيمة على متلفه وبذلك قال الجمهور انتهى . وقال عطاء والنخعي : يجوز بيع كلب الصيد دون غيره ، لما روى النسائي عن جابر قال : « نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن تمن الكلب إلا كلب صيد ، قال الحافظ : أخرجه النسائي بإسناد رجال ثقات إلا أنه طعن في صحته (قوله ومهر البني) هو ما تعطاه على الزنا ، وسمى مهراً على سبيل المجاز ، وهو حرام لأنه في مقابلة حرام (قوله وحلوان الكاهن) هو ما يعطاه على كهنته . قال الحافظ : وهو حرام بالإجماع لما فيه من أخذ العوض على أمر باطل ، وفي معناه التنجيم والضرب بالحصى وغير ذلك مما يتعاطاه العرافون من استطلاع الغيب ، والكهانة ادعاء علم الغيب كالإخبار بما سيقع في الأرض مع الاستناد إلى سبب والأصل فيه استراق الجنى السمع من كلام الملائكة فيلقيه في أذن الكاهن . والكاهن لفظ يطلق على العراف ، والذي يضرب بالحصى ، والمنجم ؛ ويطلق على من يقوم بأمر آخر ويسعى في قضاء حوائجه . وقال الخطابي الكهنة قوم لهم أذهان حادة ، ونفوس شريرة ، وطباع نارية ، فألفتهم الشياطين لما بينهم من التناسب في هذه الأمور وساعدتهم بكل ما تصل قدرتهم إليه . (قوله وكسب الحجام خيث) وفي حديث ابن عباس : « احتجم النبي صلى الله عليه وسلم وأعطى الحجام أجره ولو كان حراماً لم يعطه ، قال الحافظ : واختلف العلماء في كسب الحجام ؛ فذهب الجمهور إلى أنه حلال ، واحتجوا بحديث ابن عباس قالوا :

هو كسب فيه دناءة وليس بمحرّم ، فحملوا الزجر عنه على التنزيه ، ومنهم من ادعى النسخ وأنه كان حراماً ثم أبيع ، وجنح إلى ذلك الطحاوى ، والنسخ لا يثبت بالاحتمال . وذهب أحمد وجماعة إلى الفرق بين الحر والعبد ، فكرهوا للحر الاحتراف بالحجامة ، ويحرم عليه الإنفاق على نفسه منها ، ويجوز له الإنفاق على الرقيق والدواب منها ، وأباحوها للعبد مطلقاً ، وعمدتهم حديث محيصة : « أنه سأل النبي صلى الله عليه وسلم عن كسب الحجام فنهاه ؛ فذكر له الحاجة فقال : اعلفه نواضحك ، أخرجه مالك وأحمد وأصحاب السنن ورجاله ثقات انتهى قال في الاختيارات : وإذا كان الرجل محتاجاً إلى هذا الكسب ليس له ما يقنيه عنه إلا المسألة للناس فهو خير له من مسألة الناس كما قال بعض السلف : كسب فيه دناءة خير من مسألة الناس .

باب العرايا وغير ذلك

الحديث الأول

عن زيد بن ثابت رضى الله عنه : « أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَخَّصَ لِصَاحِبِ الْعَرِيَّةِ أَنْ يَبِيعَهَا بِخَرَصٍ أَوْ تَمْرًا يَأْكُلُونَهَا رُطْبًا » .

الحديث الثانى

عن أبى هريرة رضى الله عنه : « أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَخَّصَ فِي بَيْعِ الْعَرَايَا فِي خَمْسَةِ أَوْسُقٍ أَوْ دُونَ خَمْسَةِ أَوْسُقٍ » .

العرايا ، جمع عرية : وهى فى الأصل عطية ثمر النخل دون الرقبة . كان العرب فى الجذب يتطوع أهل النخل بذلك على من لا ثمر له ، كما يتطوع صاحب الشام

أو الإبل بالمنيحة . وصورة العرية المرخص فيها أن يشتري ثمر نخلات بأعيانها
بخرصها من التمر خمسة أوسق أو دونها فيخرصها ويبيعه ويقبض منه التمر ويعلم له
النخلات بالتخلية فينفع برطبها .

الحديث الثالث

عن عبد الله بن عمر رضى الله عنهما ، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم
قال : « مَنْ بَاعَ نَخْلًا قَدْ أَثْرَتْ فَثَمَرُهَا لِلْبَائِعِ إِلَّا أَنْ يَشْتَرِطَ الْمُبْتَاعُ » .
ولمسلم : « مَنْ ابْتَاعَ عَبْدًا فَأَلَهُ لِلَّذِي بَاعَهُ إِلَّا أَنْ يَشْتَرِطَ الْمُبْتَاعُ » .

التأبير : التشقيق والتلقيح . قال القرطبي : إبار كل شيء بحسب ما جرت العادة
أنه إذا فعل فيه ثبتت ثمرته وانعقدت فيه ، ثم قد يعبر به عن ظهور الثمرة وعن
انعقادها وإن لم يفعل فيها شيء . قال الحافظ : وقد استدل بمنطوقه على أن من باع
نخلا وعليها ثمرة مؤبرة لم تدخل الثمرة في البيع ، بل تستمر على ملك البائع وبمفهومه ؛
على أنها إذا كانت غير مؤبرة أنها تدخل في البيع وتكون للشري وبذلك قال
الجمهور (قوله إلا أن يشترط المبتاع) أى المشتري . قال الحافظ : وقد استدل
بهذا الإطلاق على أنه يصح اشتراط بعض الثمرة كما يصح اشتراط جميعها ، ويستفاد
من الحديث أن الشرط الذى لا ينافى مقتضى العقد لا يفسد البيع فلا يدخل في النهى
عن بيع وشرط انتهى . (قوله ولمسلم من ابتاع عبداً فأله للذى باعه إلا أن يشترط
المبتاع) وهو فى البخارى أيضا . قال ابن دقيق العيد : استدل به لمالك على أن
العبد يملك لإضافة الملك إليه باللام . وقال غيره : يؤخذ منه أن العبد إذا ملكه
سيده مالا فإنه يملكه ، وبه قال مالك وكذا الشافعى فى القديم لكنه إذا باعه بعد
ذلك رجع المال لسيده إلا أن يشترط المبتاع . وقال الكرماني : قوله وله مال ،
إضافة المال إلى العبد مجاز كإضافة الثمرة إلى النخلة .

الحديث الرابع

عن عبد الله بن عمر رضى الله عنهما ، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « مَنْ ابْتَاعَ طَعَامًا فَلَا يَبِعُهُ حَتَّى يَسْتَوْفِيَهُ » . وفى لفظ : « حَتَّى يَقْبِضَهُ » وعن ابن عباس مثله .

قال البخارى : باب بيع الطعام قبل أن يقبض ويبيع ما ليس عندك ، وذكر حديث ابن عباس بلفظ : « أما الذى نهى عنه النبي صلى الله عليه وسلم فهو الطعام أن يباع حتى يقبض » ، قال ابن عباس : « ولا أحسب كل شئ إلا مثله » ، ثم ذكر حديث ابن عمر . وفى رواية : « قال طاوس قلت لابن عباس : كيف ذاك ؟ قال : ذاك دراهم بدرهم والطعام مرجأ » .

(قوله من ابتاع طعاما فلا يبعه حتى يستوفيه) هذا نص فى المنع عن بيع الطعام قبل أن يستوفيه (قوله حتى يقبضه) فيه زيادة فى المعنى لأنه قد يستوفيه بالكيل ولا يقبضه . وروى الدارقطنى عن جابر : « نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن بيع الطعام حتى يجرى فيه الصاعان ، صاع البائع وصاع المشتري » ، وروى الجماعة إلا الترمذى عن ابن عمر : « كنا نشتري الطعام من الركبان جزافا فنهانا رسول الله صلى الله عليه وسلم أن نبيعه حتى ننقله » ، قال فى الاختيارات : « ويملك المشتري المبيع بالعقد ، ويصح عتقه قبل القبض إجماعا فيهما » ، ومن اشترى شيئا لم يبعه قبل قبضه سواء المكيل والموزون وغيرهما وهو رواية عن أحمد اختارها ابن عقيل ومذهب الشافعى . وروى عن ابن عباس رضى الله عنهما : « وسواء كان البيع من ضمان المشتري أو لا » ، وعلى ذلك تدل أصول أحمد ، انتهى .

الحديث الخامس

عن جابر رضى الله عنه ، أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم

يقول عام الفتح : « إِنَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ حَرَّمَ بَيْعَ الْحُمْرِ وَالْمَيْتَةِ وَالْخَنَزِيرِ
وَالْأَصْنَامِ ، فَقِيلَ يَا رَسُولَ اللَّهِ : أَرَأَيْتَ شُحُومَ الْمَيْتَةِ فَإِنَّهَا يُطْلَى بِهَا
السُّفْنُ وَيُدْهَنُ بِهَا الْجُلُودُ وَيَسْتَصْبَحُ بِهَا النَّاسُ ؟ فَقَالَ : لَا . هُوَ
حَرَامٌ ، ثُمَّ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عِنْدَ ذَلِكَ : قَاتَلَ اللَّهُ
الْيَهُودَ ، إِنَّ اللَّهَ لَمَّا حَرَّمَ عَلَيْهِمْ شُحُومَهَا جَلَّوْهُ ثُمَّ بَاعُوهُ فَأَكَلُوا ثَمَنَهُ .
جلوه : أى أذاوه .

الميتة ما زالت عنه الحياة بغير ذكاة شرعية ، وهى حرام بالكتاب والسنة
والإجماع . قال الله تعالى : (حرمت عليكم الميتة والدم ولحم الخنزير وما أهل لغير
الله به والمنخفة والموقودة والمتردية والنطيحة وما أكل السبع إلا ما ذكيتم وما ذبح
على النصب) . ويستثنى من الميتة السمك والجراد . لقوله صلى الله عليه وسلم :
« أحلت لنا ميتتان ودمان ، فأما الميتتان فالجراد والحوت ، وأما الدمان فالطحال
والكبد » (قوله فقيل يا رسول الله أَرَأَيْتَ شُحُومَ الْمَيْتَةِ فَإِنَّهَا يُطْلَى بِهَا السُّفْنُ ، وَيُدْهَنُ
بِهَا الْجُلُودُ ، وَيَسْتَصْبَحُ بِهَا النَّاسُ) أى فهل يحل بيعها . فقال : لا ، هو حرام : أى
البيع : قال فى الاختيارات : وقرن الميتة وعظمها وظفرها وما هو من جنسه كالخافر
ونحوه طاهر ، وقاله غير واحد من العلماء ؛ ويجوز الانتفاع بالنجاسات ، وسواء
فى ذلك شحم الميتة وغيره وهو قول الشافعى ، وأوماً إليه أحمد فى رواية ابن منصور ،
ويطهر جلد الميتة الطاهرة حال الحياة بالدباغ ، وهو رواية عن أحمد انتهى . قال
الحافظ : والظاهر أن النهى عن بيع الأصنام للبالغة فى التفسير عنها ، ويلتحق بها
فى الحكم الصلبان التى تعظمها النصارى ، ويحرم نحت جميع ذلك وصنعتة انتهى
(قوله قاتل الله اليهود ، إن الله لما حرم عليهم شحومها جلَّوْهُ ثُمَّ بَاعُوهُ فَأَكَلُوا ثَمَنَهُ)
فيه إبطال الحيل والوسائل إلى المحرم .

باب السلم

الحديث الأول

عن عبد الله بن عباس رضى الله عنهما قال : « قَدِمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمَدِينَةَ وَهُمْ يُسْلِفُونَ فِي الثَّمَارِ السَّنَةَ وَالسَّنَتَيْنِ وَالثَّلَاثَ ، فَقَالَ : مَنْ أَسْلَفَ فِي شَيْءٍ فَلْيُسْلِفْ فِي كَيْلٍ مَعْلُومٍ وَوَزْنٍ مَعْلُومٍ إِلَى أَجَلٍ مَعْلُومٍ » .

السلم : هو السلف وزنا ومعنى ، وقيل السلف لغة أهل العراق ، والسلم لغة أهل الحجاز ، وهو بيع موصوف في الذمة ؛ واتفق العلماء على أنه يشترط له ما يشترط للبيع وعلى تسليم رأس المال في المجلس إلا مالكا فإنه أجاز تأخير اليومين والثلاثة . والسلم جائز بالكتاب والسنة والإجماع . قال الله تعالى : (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا تَدَايَنْتُمْ بِدِينٍ إِلَى أَجَلٍ مُسَمًّى فَاكْتُبُوهُ) (قوله في شيء) قال الحافظ : أخذ منه جواز السلم في الحيوان إلحاقا للعدد بالكيل ، والعدد والذرع ملحق بالكيل والوزن للجامع بينهما وهو عدم الجهالة بالمقدار انتهى . وقال مالك : يجوز السلم في المكيل وزناً وفي الموزون كيلاً إذا كان الناس يتبايعون التمر وزناً . قال الموفق : وهذا أصح إن شاء الله تعالى ، لأن الغرض معرفة قدره وخروجه من الجهالة وإمكان تسليمه من غير تنازع فبأى قدر قدره جاز انتهى . وقال مالك أيضاً : يجوز السلم إلى الحصاد وقدم الحاج ؛ وعن عبد الله بن أبيزى وعبد الله بن أبي أوفى قالوا : « كنا نصيب المغنم مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان يأتينا أنباط من أنباط الشام فنسلقهم في الخنطة والشعير والزبيب ؛ وفي رواية : والزيت إلى أجل مسمى قيل أكان لهم زرع قالوا ما كنا نسألهم عن ذلك ، رواه البخاري ، ويجوز الرهن في السلم والكفيل به ، وهو قول مالك والشافعي وأهل الرأي ورواية عن أحمد .

لقول الله تعالى : (يا أيها الذين آمنوا إذا تداينتم بدين إلى أجل مسمى فاكتبوه)
إلى قوله (فرهان مقبوضة) . قال في الاختيارات : ويصح السلم حالا إن كان
المسلم فيه موجودا في ملكه ، وإلا فلا ويجوز بيع الدين في الذمة من الغريم وغيره
ولا فرق بين دين السلم وغيره ، وهو رواية عن أحمد ، وقاله ابن عباس ، لكنه بقدر
القيمة فقط لئلا يرجع فيما لم يضمن . وقال أيضا : ويصح الصلح عن المؤجل ببعضه
حالا وهو رواية عن أحمد وحكى قولاً للشافعي انتهى والله أعلم .

باب الشروط في البيع

الحديث الأول

عن عائشة رضى الله عنها قالت : « جَاءَنِي بَرِيرَةُ فَقَالَتْ : كَاتَبْتُ
أَهْلِي عَلَى تِسْعِ أَوَاقٍ فِي كُلِّ عَامٍ أُوقِيَّةٌ فَأَعِينَنِي فَقُلْتُ إِنَّ أَحَبَّ أَهْلِكَ
أَنْ أَعُدَّهَا لَهُمْ وَيَكُونُوا وَلَاؤُكَ لِي فَعَمَلْتُ ، فَذَهَبْتُ بِرِيرَةَ إِلَى أَهْلِهَا
فَقَالَتْ لَهُمْ : فَأَبَوَا عَلَيْهَا فَجَاءَتْ مِنْ عِنْدِهِمْ وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ جَالِسٌ ، فَقَالَتْ إِنِّي عَرَضْتُ ذَلِكَ عَلَيْهِمْ فَأَبَوَا إِلَّا أَنْ يَكُونَ
لَهُمُ الْوَلَاءُ ، فَأَخْبَرْتُ عَائِشَةَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ : خُذِيهَا
وَاشْتَرِي لِهَؤُلَاءِ الْوَلَاءَ ، فَإِنَّمَا الْوَلَاءُ لِمَنْ أَعْتَقَ ، فَقَعَلْتُ عَائِشَةَ ، ثُمَّ
قَامَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي النَّاسِ فَحَمِدَ اللَّهَ وَأَثْنَى عَلَيْهِ ثُمَّ
قَالَ : أَمَّا بَعْدُ ، فَمَا بَالُ رِجَالٍ يَشْتَرِطُونَ شُرُوطًا لَيْسَتْ فِي كِتَابِ اللَّهِ
مَا كَانَ مِنْ شَرْطٍ لَيْسَ فِي كِتَابِ اللَّهِ فَهُوَ بَاطِلٌ وَإِنْ كَانَ مِائَةَ شَرْطٍ
قَضَاءُ اللَّهِ أَحَقُّ وَشَرْطُ اللَّهِ أَوْثَقُ ، وَإِنَّمَا الْوَلَاءُ لِمَنْ أَعْتَقَ » .

هذا الحديث جليل كثير الفوائد . قال النووي : صنف ابن خزيمة وابن جرير في قصة بريرة تصنيفين كبيرين . وقال الحافظ : استنبط بعضهم منه أربعاً فائدة (قولها كانت أهلى) الكتابة بيع العبد نفسه بما في ذمته . قال الله تعالى : (والذين يبتغون الكتاب مما ملكت أيمانكم فكتبوهم إن علمتم فيهم خيراً . وآتوهم من مال الله الذى آتاكم) (قوله صلى الله عليه وسلم : « خذوها واشترطى لهم الولاء فانما الولاء لمن أعتق ») كان صلى الله عليه وسلم قد أعلم الناس بأن اشتراط الولاء باطل (قوله ما كان من شرط ليس في كتاب الله فهو باطل وإن كان مائة شرط) . قال ابن بطلال : المراد بكتاب الله هنا حكمه من كتابه أو سنة رسوله أو إجماع الأمة انتهى . ويستفاد منه أن الشروط التى لم تخالف الشرع صحيحة ، ولو تعددت كما قال صلى الله عليه وسلم « والمسلمون على شروطهم إلا شرطاً حرم حلالاً أو أحل حراماً » . (قوله قضاء الله أحق) أى بالاتباع من الشروط المخالفة له « وشرط الله أوثق » ، أى باتباع حدوده التى حدها « وإنما الولاء لمن أعتق » ، وإنما للعصر ، وهو إثبات الحكم للذكور ونفيه عما عداه . قال الحافظ : وفي حديث بريرة من الفوائد جواز كتابة الأمة كالعبد وجواز كتابة المتزوجة ولو لم يأذن الزوج ، وفيه جواز السؤال لمن احتاج إليه من دين أو غرم أو نحو ذلك ، وفيه أن المرأة الرشيدة تتصرف لنفسها في البيع وغيره ولو كانت مزوجة ، وفيه جواز رفع الصوت عند إنكار المنكر ، وأنه لا بأس لمن أراد أن يشتري للعتق أن يظهر ذلك لأصحاب الرقة ليتساهلوا له في الثمن ، ولا يعد ذلك من الرياء ، وفيه أن الشيء إذا بيع بالنقد كانت الرغبة فيه أكثر مما لو بيع بالنسيئة ، وفيه جواز الشراء بالنسيئة ، وفيه جواز البيع على شرط العتق بخلاف البيع بشرط أن لا يبيعه لغيره مثلاً ولا يهبه ، وأن من الشروط في البيع ما لا يبطل ولا يضر البيع ، وفيه جواز بيع المكاتب إذا رضى وإن لم يكن عاجزاً عن أداء نجم قد حلّ ، وأنه لا بأس للعالم أن يحكم لزوجته بالحق ، وأن بيع الأمة ذات الزوج ليس بطلاق ، وفيه البداءة في الخطبة بالحد والثناء ، وقول أما بعد فيها ، وجواز تعدد الشروط لقوله مائة شرط ، وفيه أن لا كراهة في السجعة في الكلام إذا لم يكن عن قصد ولا متكلفاً ،

وفيه جواز شراء السلعة للراغب في شرائها بأكثر من ثمن مثلها ، لأن عائشة بذلك ما قرر نسيئة على جهة النقد مع اختلاف القيمة بين النقد والنسيئة ، وفيه جواز استدانة من لا مال له عند حاجته إليه ، وفيه مشاوراة المرأة زوجها في التصرفات ، وسؤال العالم عن الأمور الدينية ، وإعلام العالم بالحكم لمن رآه يتعاطى أسبابه ولولم يسأل ، وفيه أن المدين يبرأ أداء غيره عنه ، وفيه أن الأيدي ظاهرة في الملك ، وأن مشتري السلعة لا يسأل عن أصلها إذا لم تكن ريبة ، وفيه جواز عقد البيع بلا كتابة ، وفيه جواز اليمين فيما لا تجب فيه ولا سيما عند العزم على فعل الشيء ، وأن لغو اليمين لا كفارة فيه لأن عائشة حلفت أن لا تشتري ، ثم قال لها النبي صلى الله عليه وسلم : « اشترطي ، ولم ينقل كفارة ، وفيه ثبوت الولاء للمرأة المعتقة ، فيستثنى من عموم « الولاء لجهة كلحمة النسب » ، فإن الولاء لا ينتقل إلى المرأة بالإرث بخلاف النسب ، وفيه أن حق الله مقدم على حق الآدمي لقوله « شرط الله أحق وأوثق » ومثله الحديث الآخر : « دين الله أحق أن يقضى » وفيه أن البيان بالفعل أقوى من القول ، وجواز تأخير البيان إلى وقت الحاجة ، وفيه أن الحاجة إذا اقتضت بيان حكم عام وجب إعلانه أو ندب بحسب الحال انتهى ملخصا ، وسيأتي بعض الكلام على فوائده في الفرائض إن شاء الله تعالى .

الحديث الثاني

عن جابر بن عبد الله رضي الله عنهما : « أَنَّهُ كَانَ يَسِيرُ عَلَى جَمَلٍ لَهُ فَأَعْيَا فَأَرَادَ أَنْ يُسَيِّبَهُ فَلَحِقَنِي النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَدَعَا لِي وَضَرَبَهُ فَسَارَ سَيْرًا لَمْ يَسِرْ مِثْلَهُ قَطُّ فَقَالَ بَعْنِيهِ بِأَوْقِيَةٍ ، قُلْتُ لَا ، ثُمَّ قَالَ بَعْنِيهِ فَبَعْتُهُ بِأَوْقِيَةٍ وَاسْتَشْنَيْتُ حَمْلَانَهُ إِلَى أَهْلِي ، فَلَمَّا بَلَغَتْ أَيْتُهُ بِالْجَمَلِ فَقَدَنِي ثَمَنُهُ ثُمَّ رَجَعْتُ فَأَرْسَلْتُ فِي أَثَرِي . فَقَالَ : أَتُرَانِي مَا كَسْتُكَ لَا أَخُذُ جَمْلَكَ خُذْ جَمْلَكَ وَدَرَاهِمَكَ فَهُوَ لَكَ » .

المماكسة : المناقصة في الثمن . وفي الحديث جواز اشتراط مثل هذا في البيع كسكنى الدار وخدمة العبد مدة معلومة ونحو ذلك ، وفيه جواز الاستثناء في البيع إذا لم يكن المستثنى مجهولاً . قال الحافظ : وفي الحديث جواز المساومة لمن يعرض سلعته للبيع ، والمماكسة في المبيع قبل استقرار العقد ، وأن القبض ليس شرطاً في صحة البيع ، وأن إجابة الكبير بقول « لا ، جائز في الأمر الجائز ، وفيه توفير التابع لرئيسه ، وفيه معجزة ظاهرة للنبي صلى الله عليه وسلم انتهى ملخصاً .

[تمة] قال في الاختيارات : سأل أبو طالب الإمام أحمد عن اشترى أمة يشترط أن يسرى بها لا للخدمة ؟ قال لا بأس به ، وهذا من أحمد يقتضى أنه إذا شرط على البائع^(١) فعلاً أو تركاً في البيع عما هو مقصود للبائع أو للبيع نفسه صح البيع والشرط كاشتراط العتق ، وكما اشترط عثمان لصهيب وقف داره عليه انتهى ، والله أعلم .

الحديث الثالث

عن أبي هريرة رضى الله عنه قال : « نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم أَنْ يَبِيعَ حَاضِرٌ لِبَادٍ ، وَلَا تَنَاجَشُوا ، وَلَا يَبِيعُ الرَّجُلُ عَلَى بَيْعِ أَخِيهِ وَلَا يَخْطُبُ عَلَى خِطْبَةِ أَخِيهِ ، وَلَا تَسْأَلُ الْمَرْأَةُ طَلَاقَ أُخْتِهَا لَتُكْفَى مَا فِي إِنْأَمَّهَا » .

(قوله ولا يبيع ولا يخطب) بإثبات التحتانية في بيع وبالرفع فيهما على أنه نفى ، وسياق ذلك بصيغة الخبر أبلغ في المنع . وفي حديث ابن عمر : « لا يخطب الرجل على خطبة الرجل حتى يترك الخاطب قبله أو يأذن له الخاطب » .

(١) لعلها المشتري .

(قوله ولا تسأل المرأة طلاق أختها لتكفي . ما في إلتانها) . وفي حديث آخر : لا يحل لامرأة تسأل طلاق زوجة الرجل ، أى سواء كانت ضرتها أو أجنبية . قال الطيبي هذه استعارة مستلحة تمثيلية شبه الصيب والبخت بالصفحة وحظوظها وتمتعاتها بما يوضع في الصفحة من الأطعمة اللذيذة ، وشبه الافتراق المسبب عن الطلاق باستفراغ الصفحة من تلك الأطعمة .

باب الربا والصرف

الحديث الأول

عن عمر بن الخطاب رضى الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « الذَّهَبُ بِالذَّهَبِ رِبًا إِلَّا هَاءَ وَهَاءَ ، وَالْفِضَّةُ بِالْفِضَّةِ رِبًا إِلَّا هَاءَ وَهَاءَ ، وَالْبُرُّ بِالْبُرِّ رِبًا إِلَّا هَاءَ وَهَاءَ ، وَالشَّعِيرُ بِالشَّعِيرِ رِبًا إِلَّا هَاءَ وَهَاءَ » .

الربا حرام بالكتاب والسنة والإجماع . قال الله تعالى : (الذين يأكلون الربا لا يقومون إلا كما يقوم الذى يتخبطه الشيطان من المسّ ذلك بأنهم قالوا إنما البيع مثل الربا وأحلّ الله البيع وحرم الربا) الآيات . وقال تعالى : (يا أيها الذين آمنوا لا تأكلوا الربا أضعافا مضاعفة واتقوا الله لعلكم تفلحون) . قال مالك عن زيد ابن أسلم : كان الربا في الجاهلية أن يكون للرجل على الرجل حق إلى أجل فإذا حل قال : أتقضى أم تربي ؟ فإن قضاه أخذ وإلا زاد في حقه وزاد الآخر في الأجل . والربا في اللغة : الزيادة ، هو في الشرع الزيادة في أشياء مخصوصة .

وأما الصرف : فهو دفع ذهب وأخذ فضة وعكسه ، وله شرطان : منع النسيئة مع اتفاق النوع واختلافه ، ومنع التفاضل في النوع الواحد منهما .

(قوله الذهب بالذهب ربا إلا هاء وهاه) الذي في البخارى : « الذهب بالورق ، ورواية مسلم : « الورق بالذهب ، ولفظه عن ابن شهاب عن مالك بن أوس : « أخبره أنه اتهم صرفا بمائة دينار ، فدعاني طلحة بن عبيد الله فقرأوا ضنا حتى اضطرف منى ، فأخذ الذهب يقلبها في يده ثم قال : حتى يأتي خازنى من الغابة ، وعمر يسمع ذلك . فقال : والله لا تفارقه حتى تأخذ منه . قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « الذهب بالورق ربا إلا هاء وهاه ، والبر بالبر ربا إلا هاء وهاه والشعير بالشعير ربا إلا هاء وهاه ، والتمر بالتمر ربا إلا هاء وهاه . » . ولمسلم : « قال عمر بن الخطاب : كلا والله لتعطينه ورقه أو لتردَّنَّ إليه ذهبه ، فإن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « الورق بالذهب ربا إلا هاء وهاه ، والبر بالبر ربا إلا هاء وهاه فذكره . » . قال الحافظ : قوله الذهب بالورق ربا . قال ابن عبد البر : لم يختلف على مالك فيه وحمله عنه الحافظ ، وكذلك رواه الحافظ عن ابن عيينة ، وشذ أبو نعيم عنه فقال : « الذهب بالذهب . قال الحافظ : الذهب يطلق على جميع أنواعه المضروبة وغيرها ، والورق الفضة ، والمراد هنا جميع أنواع الفضة مضروبة وغير مضروبة انتهى (قوله إلا هاء وهاه) أى يعطيه ما في يده ويأخذ ما في يد صاحبه ، كالحديث الآخر « إلا يدأ بيد ، يعنى مقابضة في المجلس . (قوله والبر بالبر والشعير بالشعير) قال الحافظ : واستدل به على أن البر والشعير صنفان وهو قول الجمهور . قال ابن عبد البر : فيه أن النسيئة لا تجوز في بيع الذهب بالورق ، وإذا لم يحز فيهما مع تفاضلهما بالنسيئة فأحرى أن لا يجوز في الذهب بالذهب وهو جنس واحد ، وكذا الورق بالورق . قال الحافظ : وقد نقل ابن عبد البر وغيره الإجماع على هذا الحكم انتهى . وروى مسلم عن عبادة بن الصامت رضى الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « الذهب بالذهب ، والفضة بالفضة ، والبر بالبر ، والشعير بالشعير ، والتمر بالتمر . والملح بالملح ، مثلاً بمثل ، سواء بسواء ، يدأ بيد ، فإذا اختلفت هذه الأصناف فبيعوا كيف شئتم إذا كان يدأ بيد . » . قال النووي : قوله صلى الله عليه وسلم « يدأ بيد » حجة للعلماء كافة في وجوب التقابض وإن اختلف الجنس .

الحديث الثاني

عن أبي سعيد الخدري رضى الله عنه ، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « لَا تَبِيعُوا الذَّهَبَ بِالذَّهَبِ إِلَّا مِثْلًا بِمِثْلٍ ، وَلَا تُشِفُوا بَعْضَهَا عَلَى بَعْضٍ ؛ وَلَا تَبِيعُوا الْوَرَقَ بِالْوَرَقِ إِلَّا مِثْلًا بِمِثْلٍ ، وَلَا تُشِفُوا بَعْضَهَا عَلَى بَعْضٍ ، وَلَا تَبِيعُوا مِنْهَا غَائِبًا بِنَاجِزٍ » وفي لفظ : « إِلَّا يَدًا بِيَدٍ » وفي لفظ : « إِلَّا وَزَنًا بِوَزْنٍ ، مِثْلًا بِمِثْلٍ ، سَوَاءٌ بِسَوَاءٍ » .

(قوله لا تبيعوا الذهب بالذهب إلا مثلاً بمثل) وفي رواية : « الذهب بالذهب مثلاً بمثل والورق بالورق مثلاً بمثل » . قال الحافظ : ويدخل في الذهب جميع أصنافه من مضروب ومنقوش ، وجيد وردى ، وصحيح ومكسر ، وحلى وتبر ، وخالص ومغشوش ، ونقل النووى تبعاً لغيره في ذلك الإجماع (قوله ولا تشفوا) أى لا تفضلوا . قال الحافظ : والشف الزيادة ، وتطلق على النقص (قوله ولا تبيعوا منها غائباً بناجز) أى مؤجلاً بحال . قال الحافظ : البيع كله إما بالنقد أو بالعرض حالاً أو مؤجلاً ؛ فهو أربعة أقسام : بيع النقد إما بمثله وهو المرافضة ، أو بنقد غيره وهو الصرف ، وبيع العرض بنقد يسمى النقد ثمناً والعرض عوضاً ، وبيع العرض بالعرض يسمى مقابضة والحلول في جميع ذلك جائز . وأما التأجيل فإن كان النقد بالنقد مؤخراً فلا يجوز وإن كان العرض جاز ، وإن كان العرض مؤخراً فهو السلم وإن كانا مؤخرين فهو بيع الدين بالدين وليس بجائز إلا في الحوالة عند من يقول إنها بيع ، والله أعلم .

الحديث الثالث

عن أبي سعيد الخدري رضى الله عنه قال : « جَاءَ بِلَالٌ إِلَى النَّبِيِّ

صلى الله عليه وسلم بِتَمَرٍ بَرْنِيَّ . فَقَالَ لَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ أَيْنَ هَذَا؟ قَالَ بِلَالٍ: كَانَ عِنْدَنَا تَمَرٌ رَدِيٌّ فَبِعْتُ مِنْهُ صَاعَيْنِ بِصَاعٍ لِيَطْعَمَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ . فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عِنْدَ ذَلِكَ : أَوْهَ عَيْنُ الرَّبِّ بَا عَيْنُ الرَّبِّ بَا لَا تَفْعَلْ ، وَلَكِنْ إِذَا أَرَدْتَ أَنْ تَشْتَرِيَ فَبِيعِ التَّمَرَ بِبَيْعِ آخَرَ ثُمَّ اشْتَرِ بِهِ . »

قال ابن عبد البر : أجمعوا على أن التمر بالتمر لا يجوز بيع بعضه ببعض إلا مثلاً بمثل ، وسواء فيه الطيب والدون وأنه كله على اختلاف أنواعه جنس واحد . قال الحافظ : وفي الحديث قيام عذر من لا يعلم التحريم حتى يعلمه ، وفيه جواز الرفق بالنفس ، وترك الحمل على النفس لاختيار أكل الطيب على الردى خلافاً لمن منع ذلك من المتزهدين ، وفيه أن البيوع الفاسدة تردّ انتهى ملخصاً .

الحديث الرابع

عن أبي المنهال قال : « سَأَلْتُ الْبَرَاءَ بْنَ عَازِبٍ وَزَيْدَ بْنَ أَرْقَمَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا عَنِ الصَّرْفِ فَكُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا يَقُولُ : هَذَا خَيْرٌ مِنِّي ، وَكِلَاهُمَا يَقُولُ : نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ بَيْعِ الذَّهَبِ بِالْوَرَقِ دَيْنًا . »

الصرف : بيع الدراهم بالذهب أو عكسه ، وفي رواية : سألت البراء بن عازب وزيد بن أرقم عن الصرف ؟ فقالا : كنا تاجرَيْنِ على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فسألنا رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الصرف ؟ فقال : إن كان يدأ

بيد فلا بأس ، وإن كان شيئاً فلا يصلح ، قال الحافظ : وفي الحديث ما كان عليه الصحابة من التواضع وإنصاف بعضهم بعضاً ، ومعرفة أحدهم حق الآخر ، واستظهار العالم في الفتيا بنظيره في العلم .

الحديث الخامس

عن أبي بكرة رضى الله عنه قال : « نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الْفِضَّةِ بِالْفِضَّةِ وَالذَّهَبِ بِالذَّهَبِ إِلَّا سَوَاءً بِسَوَاءٍ ، وَأَمَرَنَا أَنْ نَشْتَرِيَ الْفِضَّةَ بِالذَّهَبِ كَيْفَ شِئْنَا وَنَشْتَرِيَ الذَّهَبَ بِالْفِضَّةِ كَيْفَ شِئْنَا . قَالَ : فَسَأَلَهُ رَجُلٌ . فَقَالَ يَدًا يَدٍ ؟ فَقَالَ : هَكَذَا سَمِعْتُ » .

قال الحافظ : اشتراط القبض في الصرف متفق عليه ، واستدل به على بيع الربويات بعضها ببعض إذا كان يدأ بيد ، وأصرح منه حديث عبادة بن الصامت : « فإذا اختلفت الأصناف فبيعوا كيف شئتم إذا كان يدأ بيد ، انتهى » .

وقال ابن دقيق العيد : (قوله ونشترى الذهب بالفضة كيف شئنا) بالنسبة إلى التفاضل والتساوى ، لا إلى الحلول أو التأجيل انتهى .

[تمة] قال في الاختيارات : العلة في تحريم ربا الفضل الكيل أو الوزن مع الطعم وهو رواية عن أحمد ؛ ويحرم بيع اللحم بحيدوان من جنسه مقصود اللحم ، ويجوز بيع الموزونات الربوية بالتجرى وقاله مالك : وما لا يختلف فيه الكيل والوزن مثل الأدهان يجوز بيع بعض ببعض كيلاً ووزناً ، وظاهر مذهب أحمد جواز بيع السيف المحلى بجنس حليته ، لأن الحلية ليست بمقصودة . ولا يشترط الحلول والتفاضل في صرف الفلوس النافقة بأحد التقدين وهو رواية عن أحمد ، وإن اضطرباً دينياً في ذمتهما جاز : ومن باع ربوياً نسيئة حرم أخذه عن ثمنه مالا يباع

ه سبته ما لم تكن حاجة ، والتحقيق في عقود الربا إذا لم يحصل فيها القبض أن لا عقد ؛ والكيمياء باطلة محرمة ، وتحريمها أشد من تحريم الربا ؛ ولا يجوز بيع الكتب التي تشتمل على معرفة صناعتها ، وأفتى بعض ولاية الأمور بإتلافها ؛ ويجوز قرض الخبز وردة مثله عدداً بلا وزن من غير قصد الزيادة ، وهو مذهب أحمد ؛ ولو أقرضه في بلد آخر جاز على الصحيح ، ويجوز قرض المنافع مثل أن يحصد معه يوماً ، ويحصد معه الآخر يوماً ، أو يسكنه داراً ليسكنه الآخر بدلها انتهى والله أعلم .

باب الرهن وغيره

الحديث الأول

عن عائشة رضى الله عنها « أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اشْتَرَى مِنْ يَهُودِيٍّ طَعَامًا وَرَهْنَهُ دِرْعًا مِنْ حَدِيدٍ » .

الرهن : هو المال الذي يجعل وثيقة بالدين ليستوفي من ثمنه إن تعذر استيفاؤه من الغريم ، وهو جائز بالكتاب والسنة والإجماع . قال الله تعالى : (وإن كنتم على سفر ولم تجدوا كتاباً فرهان مقبوضة فإن أمن بعضكم بعضاً فليؤد الذي أؤتمن أمانته وليتق الله ربه) . قال الحافظ : وإنما قيده بالسفر لأنه مظنة فقد الكاتب فأخرجه مخرج الغالب . قال : وفي الحديث جواز معاملة الكفار فيما لم يتحقق تحريم عين المتعامل فيه وعدم الاعتبار بفساد معتقدهم ومعاملاتهم فيما بينهم ، واستنبط منه جواز معاملة من أكثر ماله حرام ، وفيه جواز بيع السلاح ورهنه وإجارته وغير ذلك من الكافر ما لم يكن حربياً ، وفيه ثبوت أملاك أهل الذمة في أيديهم ، وجواز الشراء بالثمن المؤجل ، واتخاذ الدروع والعُدد وغيرها من آلات الحرب ، وأنه غير قاذح في التوكل ، وفيه ما كان عليه النبي صلى الله عليه وسلم من التواضع والزهد في الدنيا والتقليل منها مع قدرته عليها ، والكرم الذي أفضى به إلى عدم

الاذنار حتى احتاج إلى رهن درعه والصبر على ضيق العيش والقناعة باليسير؛ وفيه فضيلة لأزواجه لضربهن معه على ذلك . قال العلماء : الحكمة في عدوله صلى الله عليه وسلم عن معاملة مياسير الصحابة إلى معاملة اليهود إما لبيان الجواز ، أو لأنهم لم يكن عندهم إذ ذاك طعام فاضل عن حاجة غيرهم ، أو خشى أنهم لا يأخذون منه ثمناً أو عوضاً فلم يرد التضيق عليهم ، والله أعلم .

وفي الحديث الردّ على من قال إن الرهن في السلم لا يجوز انتهى .

وقال مالك : يلزم الرهن بمجرد المقد قبل القبض لأنه تعدّد يلزم بالقبض فلزم قبله كالبيع وهو رواية عن أحمد . قال الزجاج في قول الله تعالى (يا أيها الذين آمنوا أوفوا بالعقود) أى العقود التي عقد الله عليكم وعقدتم بعضكم على بعض ، والله أعلم .

الحديث الثاني

عن أبي هريرة رضى الله عنه ، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « مَطْلُ الْغَنِيِّ ظُلْمٌ ، إِذَا أَتَبَعَ أَحَدُكُمْ عَلَى مَلَأٍ فَلْيَتَّبِعْ » .

المطل : المدافعة ، والمراد تأخير ما استحق أدائه بغير عذر .

(قوله وإذا أتبع أحدكم على ملأ فليتبّع) أى إذا أحيل فليحتل . قال الحافظ : ومناسبة هذه الجملة للتي قبلها أنه لما دل على أن مطل الغني ظلم عقبه بأنه ينبغي قبول الحوالة على الملأ لما في قبولها من دفع الظلم الحاصل بالمطل فإنه قد تكون مطالبة المحال عليه سهلة على المحتال دون المحيل ، ففي قبول الحوالة إعانة على كفه عن الظلم . وفي الحديث الزجر عن المطل ، واختلاف هل يعدّ فعله عمداً كبيرة أم لا ؟ فالجمهور على أن فاعله يفسق ، لكن هل يثبت فسقه بمطله مرة واحدة أم لا ؟ قال : ويدخل في المطل كل من لزمه حق كالزوج لزوجته ، والسيد لعيده ، والحاكم لرعيته وبالعكس ، واستدل به على أن العاجز عن الأداء لا يدخل في الظلم وهو طريق

المفهوم انتهى . وقال البخارى : باب الحوالة ، وهل يرجع فى الحوالة ؟ وقال الحسن وقتادة : إذا كان يوم أحال عليه ملياً جاز . وقال ابن عباس : يتخارج الشريكان وأهل الميراث فيأخذ هذا عينا وهذا ديناً ، فإن توى لأحدهما لم يرجع على صاحبه انتهى . قال فى الاختيارات : والحوالة على ماله فى الديوان إذن فى الاستيفاء فقط ، والمختار الرجوع ومطالبته انتهى ، والله أعلم .

قال الحافظ : واستدل بالحديث على ملازمة المعامل والإزامة بدفع الدين والتوصل إليه بكل طريق ، وأخذه منه قهراً : واستدل به على اعتبار رضى المحيل والمحتمل دون المحال عليه لكونه لم يذكر فى الحديث وبه قال الجمهور وفيه الإرشاد إلى ترك الأسباب القاطعة لاجتماع القلوب لأنه زجر عن المعاينة وهى تؤدى إلى ذلك انتهى ، وبالله التوفيق .

الحديث الثالث

عن أبى هريرة رضى الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ،
أَوْ قَالَ : سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ : « مَنْ أَدْرَكَ
مَالَهُ بِعَيْنِهِ عِنْدَ رَجُلٍ أَوْ إِنْسَانٍ قَدْ أَفْلَسَ فَهُوَ أَحَقُّ بِهِ مِنْ غَيْرِهِ » .
(قوله من أدرك ماله بعينه) أى لم يتغير ولم يتبدل سواء كان بيعاً أو قرضاً
أو وديعة (قوله عند رجل أو إنسان) شك من الراوى (قوله قد أفلس) أى تبين
إفلاسه ، والمفلس من تريد دينه على موجوده ، وروى أحمد وأبو داود وابن ماجه
عن أبى هريرة قال : « قَضَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَيُّمَا رَجُلٍ مَاتَ أَوْ أَفْلَسَ
فَصَاحِبُ الْمَتَاعِ أَحَقُّ بِمَتَاعِهِ إِذَا وَجَدَهُ ، زَادَ بَعْضُهُمْ إِلَّا أَنْ يَتْرَكَ صَاحِبُهُ وَقَالَ :
(فائدة) روى أحمد وأبو داود والنسائى من حديث الحسن عن سمرة قال :
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « مَنْ وَجَدَ عَيْنَ مَالِهِ عِنْدَ رَجُلٍ فَهُوَ أَحَقُّ بِهِ
وَيَتَّبِعُ الْبَيْعَ مِنْ بَاعِهِ ، وَفِي لَفْظٍ : « إِذَا سَرَقَ مِنَ الرَّجُلِ مَتَاعٌ أَوْ ضَاعَ مِنْهُ فَوَجَدَهُ
بِيَدِ رَجُلٍ بَعِيْنِهِ فَهُوَ أَحَقُّ بِهِ وَيَرْجِعُ الْمُشْتَرَى عَلَى الْبَائِعِ بِالْمِثْلِ » ، رواه أحمد وابن ماجه .

[تمة] قال في الاختيارات : والدين الحال يتأجل بتأجيله سواء كان الدين قرضاً أو غيره ، وهو قول مالك ، ووجه في مذهب أحمد ، وإذا كان الذي عليه الحق قادراً على الوفاء ومطل صاحب الحق حتى أحوجه إلى الشكاية فإغرمه بسبب ذلك فهو على الظالم المبطل إذا كان غرمه على الوجه المعتاد انتهى .

الحديث الرابع

عن جابر بن عبد الله رضى الله عنهما قال : « جَمَلَ » وفي لفظ : « قَضَى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالشُّفْعَةِ فِي كُلِّ مَالٍ لَمْ يُقَسِّمْ ، فَإِذَا وَقَعَتِ الْحُدُودُ وَصُرِفَتِ الطَّرِيقُ فَلَا شُفْعَةَ » .

الشفعة ثابتة بالسنة والإجماع ، وهي استحقاق الإنسان انتزاع حصة شريكه من يد مشتريها ولا يحل الاحتيال لإسقاطها . وروى الخمسة عن جابر قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : الجار أحق بشفعة جاره ينتظر بها وإن كان غائباً إذا كان طريقهما واحداً ، والحكمة في مشروعية الشفعة دفع الضرر . وقد روى الطحاوى من حديث جابر : « قضى النبي صلى الله عليه وسلم بالشفعة في كل شيء » ، (قوله فإذا وقعت الحدود وصرفت الطرق) أى بينت مصارف الطرق وشوارعها (فلا شفعة) قال في المنع : ولا شفعة فيما لا تجب قسمته في إحدى الروايتين انتهى واختار ابن عقيل وشيخ الإسلام الشفعة فيه . قال الحارثي وهو أحق والله أعلم .

الحديث الخامس

عن عبد الله بن عمر رضى الله عنهما قال : « أَصَابَ عُمَرُ أَرْضًا خَيْبَرًا ، فَأَتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَسْتَأْمِرُهُ فِيهَا . فَقَالَ : يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي أَصَبْتُ أَرْضًا بِخَيْبَرَ لَمْ أَصِبْ مَالًا قَطُّ هُوَ أَنفَسُ عِنْدِي مِنْهُ ،

فَمَا تَأْمُرُنِي بِهِ ؟ قَالَ : إِنَّ شَيْئًا حَبَسَتْ أَصْلَهَا وَتَصَدَّقَتْ بِهَا . قَالَ : فَتَصَدَّقَ بِهَا عُمَرُ غَيْرَ أَنَّهُ لَا يَبَاعُ أَصْلُهَا وَلَا يُوْرَثُ وَلَا يُوهَبُ . قَالَ : فَتَصَدَّقَ بِهَا عُمَرُ فِي الْفُقَرَاءِ وَفِي الْقُرْبَى وَفِي سَبِيلِ اللَّهِ وَابْنِ السَّبِيلِ وَالضَّيْفِ ، لَا جُنَاحَ عَلَى مَنْ وَلِيَهَا أَنْ يَأْكُلَ مِنْهَا بِالْمَعْرُوفِ أَوْ يُطْعِمَ صَدِيقًا غَيْرَ مُتَمَوِّلٍ فِيهِ . « . وفي لفظ : « غَيْرَ مُتَأَثِّلٍ » .

هذا الحديث أصل في مشروعية الوقف ، وهو تحبيس الأصل وتسجيل المنفعة في طرق الخير (قوله أنفس) أي أجود ، والنفيس : الجيد المغتبط به (قوله فتصدق بها عمر غير أنه لا يباع أصلها) في لفظ : فقال النبي صلى الله عليه وسلم ، تصدق بأصله لا يباع ولا يوهب ولا يورث ولكن يتفق ثمره ، (قوله وفي القربى) يعني قربي الواقف (قوله لا جناح على من وليها أن يأكل منها بالمعروف) يعني بالقدر الذي جرت به العادة . قال القرطبي : جرت العادة بأن العامل يأكل من ثمرة الوقف ، حتى لو اشترط الواقف أن العامل لا يأكل يستحب ذلك منه (قوله غير متموِّل فيه) أي غير متخذ مالا . والتأثِّل : اتخاذ أصل المال حتى كأنه عنده قديم وكتب عمر هذا الوقف في خلافته ، ونصه : « هذا ما كتب عبد الله أمير المؤمنين في ثمنغ ، أنه إلى حفصة ما عاشت تنفق ثمره حيث أراها الله ، فإن توفيت فإلى ذوى الرأي من أهلها ، والمائة وسق الذي أطعمني النبي صلى الله عليه وسلم فإنها مع ثمنغ على سنته الذي أمرت به إن شاء ولَّى ثمنغ أن يشتري من ثمره رقيقاً يعملون فيه فعل ، وكتب معيقب ، وشهد عبد الله بن الأرقم . »

وفيه من القوائد جواز إسناد الوصية والنظر على الوقف للمرأة ، وإسناد النظر إلى من لم يسم إذا وصف بصفة تميزه ، وأن الواقف له النظر على وقفه ، وفيه استشارة أهل العلم والدين والفضل ، وفيه فضيلة ظاهرة لعمر ، وفيه فضل الصدقة الحارية ، وفيه صحة شروط الواقف إذا لم يخالف الشرع ، وفيه جواز الوقف

على الأغنياء ، وفيه أن للواقف أن يشترط لنفسه جزءاً من ريع الموقوف ، وفيه جواز وقف المشاع . وفيه دليل على المسامحة في بعض الشروط حيث علق الأكل بالمعروف وهو غير منضبط .

الحديث السادس

عن عمر رضى الله عنه قال : « حَمَلْتُ عَلَى فَرَسٍ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ، فَأَضَاعَهُ الَّذِي كَانَ عِنْدَهُ ، فَأَرَدْتُ أَنْ أَشْتَرِيَهُ ، وَظَنَنْتُ أَنَّهُ يَبِيعُهُ بِرُخْصٍ ، فَسَأَلْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ : لَا تَشْتَرِهِ وَلَا تَعُدْ فِي صَدَقَتِكَ ، وَإِنْ أَعْطَاكَ بِدَرِّهِمْ فَإِنَّ الْعَائِدَ فِي هَبَّتِهِ كَالْعَائِدِ فِي قَيْئِهِ » . وفي لفظ : « فَإِنَّ الَّذِي يَعُودُ فِي صَدَقَتِهِ كَالْكَلْبِ يَتَقَى ثُمَّ يَعُودُ فِي قَيْئِهِ » .

وعن ابن عباس رضى الله عنهما ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : « الْعَائِدُ فِي هَبَّتِهِ كَالْعَائِدِ فِي قَيْئِهِ » .

الحديث دليل على تحريم الرجوع في الصدقة والهبة ، وفي لفظ : « ليس لنا مثل السوء : الذى يعود في هبته كالكلب يرجع في قيئه ، وهذا أبلغ في الزجر عن ذلك (قوله حملت على فرس في سبيل الله) أى حمل تملك ليجاهد به فأضاعه الذى كان عنده ، وفي رواية : « وكان قليل المال » ، (قوله لا تشتريه ولا تعد في صدقتك وإن أعطاك بدريهم) سمي الشراء عوداً في الصدقة لأن العادة جرت بالمسامة من البائع في مثل ذلك قال الطبري : يخص من عموم هذا الحديث من وهب بشرط الثواب .

ومن كان والدًا ، والموهوب ولده ، والهبة التي لم تقبض ، والتي ردها الميراث إلى الواهب لثبوت الأخبار باستثناء كل ذلك ؛ وفي الحديث جواز إذاعة عمل البر للمصلحة .

[تمة] قال في الاختيارات : وتصح هبة المعلوم كالنثر واللبن ، واشترط القدرة على التسليم هنا فيه نظر بخلاف البيع ، وتصح هبة المجهول كقوله ما أخذت من مالي فهو لك ، أو من وجد شيئاً من مالي فهو له ، وفي جميع هذه الصور يحصل الملك بالقبض ونحوه ؛ وللبيع أن يرجع فيما قال قبل التملك ، وهذا نوع من الهبة يتأخر القبول فيه عن الإيجاب كثيراً وليس بإباحة انتهى .

الحديث السابع

عن النعمان بن بشير رضي الله عنهما قال : « تَصَدَّقَ عَلَى أَبِي يَمْعُضَ مَالِهِ ، فَقَالَتْ أُمِّي عَمْرَةَ بِنْتُ رَوَاحَةَ لَا أَرْضَى حَتَّى يَشْهَدَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ؛ فَأَنْطَلَقَ أَبِي إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِيُشْهَدَهُ عَلَى صَدَقَتِي . فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : أَفَعَلْتَ هَذَا بِوَلَدِكَ كُلِّهِمْ ؟ قَالَ : لَا ، قَالَ : اتَّقُوا اللَّهَ وَاعْدِلُوا بَيْنَ أَوْلَادِكُمْ ، فَرَجَعَ أَبِي فَرَدَّتْ لِكَ الصَّدَقَةَ » . وفي لفظ : « قَالَ فَلَا تُشْهِدْنِي إِذَا فَنَيْتِي لَا أَشْهَدُ عَلَى جَوْرِ » وفي لفظ : « فَأَشْهَدُ عَلَى هَذَا غَيْرِي » .

الحديث دليل على وجوب التسوية بين الأولاد . وفي رواية لمسلم : « اعدلوا بين أولادكم في السَّحْل كما تحبون أن يعدلوا بينكم في البر ، وفيه التدب إلى التآلف بين الإخوة وترك ما يورث العذوق للآباء ، وفيه مشروعية استفصال الحاكم والمفتى وجواز تسمية الهبة صدقة ، وفيه أن للأُم كلاماً في مصلحة الولد ، وفيه

أمر الحاكم والمفتى بتقوى الله في كل حال ، وفيه إشارة إلى سوء حال عاقبة الحرص والانتطع ؛ لأن عمرة لو رضى بما وهبه زوجها لولده لما رجع فيه ؛ فلما اشتد حرصها في تثبيت ذلك أفضى إلى بطلانه (قوله فأشهد على هذا غيرى) المراد به التوبيخ وفي حديث جابر عند مسلم : « فليس يصلح هذا وإنى لا أشهد إلا على حق ، وفيه كرامة تحمل الشهادة فيما ليس بمباح ؛ وأن الإمام أن يتحمل الشهادة . »

الحديث الثامن

عن عبد الله بن عمر رضى الله عنهما : « أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَامِلَ أَهْلِ خَيْبَرَ عَلَى شَطْرِ مَا يُخْرِجُ مِنْهَا مِنْ تَمْرٍ أَوْ زَرْعٍ . »

الحديث دليل على جواز المساقاة في النخل وجميع الشجر وعلى جواز المزارعة بجزء معلوم ، وقد عامل عمر الناس على إن جاء عمر بالبذر من عنده فله الشطر وإن جاموا بالبذر فلم يكدوا ؛ وفي الحديث جواز دفع النخل مساقاة والأرض مزارعة من غير ذكر سنين معلومة . وقال أبو ثور : إذا أطلقنا حمل على سنة واحدة

الحديث التاسع

عن رافع بن خديج قال : « كُنَّا أَكْثَرَ الْأَنْصَارِ حَقْلًا ، وَكُنَّا نَكْرِى الْأَرْضَ عَلَى أَنَّ لَنَا هَذِهِ وَلَهُمْ هَذِهِ ، وَرَبَّمَا أَخْرَجَتْ هَذِهِ وَلَمْ تُخْرِجْ هَذِهِ فَهَنَانَا عَنْ ذَلِكَ ؛ فَأَمَّا الذَّهَبُ وَالْوَرِقُ فَلَمْ يَنْهَمَا » ولمسلم عن حنظلة بن قيس قال : « سَأَلْتُ رَافِعَ بْنَ خَدِيجٍ عَنْ كِرَاءِ الْأَرْضِ بِالذَّهَبِ وَالْوَرِقِ فَقَالَ : لَا بَأْسَ بِهِ إِنَّمَا كَانَ النَّاسُ يُؤَاجِرُونَ

عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمَا عَلَى الْمَآذِيَانَتِ وَأَقْبَالَ
الْجَدُولِ ، وَأَشْيَاءَ مِنَ الزَّرْعِ ، فَيَهْلِكُ هَذَا وَيَسْلَمُ هَذَا وَيَسْلَمُ هَذَا
وَيَهْلِكُ هَذَا ، وَلَمْ يَكُنْ لِلنَّاسِ كِرَاءٌ إِلَّا هَذَا ، فَلِذَلِكَ زَجَرَ عَنْهُ ،
فَأَمَّا شَيْءٌ مَعْلُومٌ مَضْمُونٌ فَلَا بَأْسَ بِهِ .

المآذيانات : الأنهار الكبار . والجدول : النهر الصغير .

النهي عن كراء الأرض محمول على الوجه المفضى إلى الضرر والمجادلة والمخاطرة ،
وفي الحديث جواز إجارة الأرض بالذهب والفضة ؛ وفي الصحيحين على أبي هريرة
رضي الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « من كانت له أرض
فليزرعها أو ليجرثها أخاه ، فإن أبي فليمسك أرضه ، قال المجد : وبالإجماع تجوز
الإجارة ولا تجب الإعارة ، فعلم أنه أراد النذر .

الحديث العاشر

عن جابر بن عبد الله رضي الله عنهما قال : « قَضَى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْعُمَرَى لِمَنْ وَهَبَتْ لَهُ » وفي لفظ : « مَنْ أَعْمَرَ عُمَرَى
فَهِىَ لَهُ وَلِعَقِبِهِ ، فَإِنَّهَا لِلَّذِي أُعْطِيَهَا لَا تَرْجِعُ إِلَى الَّذِي أَعْطَاهَا ، لِأَنَّهُ
أَعْطَى عَطَاءً وَقَعَتْ فِيهِ الْمَوَارِثُ . وقال جابر : إِنَّمَا الْعُمَرَى الَّتِي
أَجَارَهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يَقُولَ هِيَ لَكَ وَلِعَقِبِكَ ، فَأَمَّا
إِذَا قَالَ هِيَ لَكَ مَا عِشْتَ فَإِنَّهَا تَرْجِعُ إِلَى صَاحِبِهَا . وفي رواية لمسلم :
أَمْسِكُوا عَلَيْكُمْ أَمْوَالَكُمْ وَلَا تُفْسِدُوهَا فَإِنَّهُ مَنْ أَعْمَرَ عُمَرَى فَهِىَ
لِلَّذِي أَعْمَرَهَا حَيًّا وَمَيِّتًا وَلِعَقِبِهِ . »

العمرى : مأخوذة من العمر ، لأنهم كانوا يفعلون ذلك في الجاهلية ، يعطى الرجل الدار ويقول له أعمرتك إياها : أى أبجتها لك مدة عمرك ؛ وكذا قيل لها رقبى ، لأن كلاهما يرقب متى يموت الآخر لترجع إليه ، وإذا وقعت كانت ملكا للأخذ ولا ترجع إلى الأول إلا إن صرح باشتراط ذلك ، وهى كسائر الهبات .

والحاصل أن للعمرى ثلاثة أحوال : أحدها أن يقول هى لك ولعقبك ، فهذا صريح فى أنها لله وهوب له ولعقبه . الثانى أن يقول هى لك ما عشت ، فإذا مات رجعت إلىّ ، فهذه عارية مؤقتة وهى صحيحة : فإذا مات رجعت إلى الذى أعطى . الثالث أن يقول أعمرتكم وبطلق فكهما حكم الأولى ولا ترجع إلى الواهب ، وهذا قول الجمهور . وعن ابن عباس يرفعه ، العمرى لمن أعمرها ، والرقبى لمن أرقبها ، والعائد فى هبته كالعائد فى قبته . . وعن جابر ، أن رجلا من الانصار أعطى أمه حديفة من نخيل حياتها فانت ، فجاء إخوته فقالوا نحن فيه شرع سوام . قال فأبى ، فاخصموا إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقسمها بينهم ميراثا ، رواه أحمد ، والله أعلم .

الحديث الحادى عشر

عن أبى هريرة رضى الله عنه : « أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم قَالَ : لَا يَتِمَّنَنَّ جَارٌ جَارُهُ أَنْ يَفْرَزَ خَشْبَةً فِي جِدَارِهِ ، ثُمَّ يَقُولُ أَبُو هُرَيْرَةَ : مَالِي أَرَاكُمْ عَنْهَا مُعْرِضِينَ ، وَاللَّهِ لَأَضْرِبَنَّ بِهَا بَيْنَ أَكْتَافِكُمْ » .

(قوله خشبة) روى بالإفراد والجمع والمعنى واحد ، لأن المراد الجنس ، والحديث دليل على أن الجار إذا طلب إعاره حائط جاره ليضع خشبه عليه وجب ذلك على المالك إذا لم يتضرر به وروى مالك ، أن الضحاك بن خليفة سأل محمد

ابن مسلة أن يسوق خليجاً له فيمر به في أرض محمد بن مسلة فامتنع ، فكلّمه عمر في ذلك فأبى . فقال : والله ليمرن به ولو على بطنك ، فحمل عمر الأمر على ظاهره وعدها إلى كل ما يحتاج الجار إلى الانتفاع به من دار جاره وأرضه .

(قوله مالى أراكم عنها معرضين) أى عن هذه السنة (والله لأضربن بها بين أكتافكم) روى بالمشابة وبالنون . قال في الاختيارات : وإذا كان الجدار مختصاً بشخص لم يكن له أن يمنع جاره من الانتفاع بما يحتاج إليه الجار ، ولا يضرب صاحب الجدار ؛ ويجب على الجار تمكين جاره من إجراء مائه في أرضه إذا احتاج إلى ذلك ولم يكن على صاحب الأرض ضرر ، وحكم به عمر بن الخطاب رضى الله عنه .

الحديث الثاني عشر

عن عائشة رضى الله عنها : أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم قال : « مَنْ ظَلَمَ مِنَ الْأَرْضِ قِيدَ شِبْرٍ طَوَّقَهُ مِنْ سَبْعِ أَرْضِينَ » .

(قوله قيد شبر) أى قدر شبر ، وهو إشارة إلى الوعيد في قليل ظلم الأرض وكثيره ؛ وفي الحديث تحريم الظلم والغصب وتغليظ عقوبته ، وأنه من الكبائر وأن من ملك أرضاً ملك أسفلها بما فيه من حجارة ومعادن وغير ذلك ، وفيه أن الأرضين السبع طباق كالسموات . وروى البخارى عن ابن عمر قال : قال النبي صلى الله عليه وسلم : « من أخذ من الأرض شيئاً بغير حقه خسف به يوم القيامة إلى سبع أرضين . »

باب اللقطة

الحديث الأول

عن زيد بن خالد الجهني رضي الله عنه قال : « سُئِلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ لُقْطَةِ الذَّهَبِ وَالْوَرَقِ فَقَالَ : اعْرِفْ وَكَاهَا وَعِفَاصَهَا ثُمَّ عَرَفَهَا سَنَةً ، فَإِنْ لَمْ تُعْرِفْ فَاسْتَنْفِقْهَا وَلِتَكُنْ وَدِيعَةً عِنْدَكَ ؛ فَإِنْ جَاءَ طَالِبُهَا يَوْمًا مِنَ الدَّهْرِ فَأَدِّهَا إِلَيْهِ ، وَسَأَلُهُ عَنْ ضَالَّةِ الْإِبِلِ ، فَقَالَ : مَا لَكَ وَلَهَا ، دَعَهَا فَإِنَّ مَعَهَا حِذَاءَهَا وَسِقَاءَهَا تَرُدُّ الْمَاءَ وَتَأْكُلُ الشَّجَرَ حَتَّى يَجِدَهَا رَبُّهَا ؛ وَسَأَلُهُ عَنِ الشَّاةِ ، فَقَالَ : خُذْهَا فَإِنَّمَا هِيَ لَكَ أَوْ لِأَخِيكَ أَوْ لِلذَّئْبِ . »

اللقطة : المال الضائع من ربه (قوله عن لقطة الذهب والورق) هو كاللؤلؤ وإلا فلا فرق بينهما وبين غيرهما في الحكم (قوله اعرف وكاهها وعفاصها) الوكاه : ما يربط به الشيء والعفاص : الوعاء الذي تكون فيه (قوله ثم عرفها سنة) أي اذكرها للناس ، ومحل ذلك المحافل كالأسواق وأبواب المساجد خارجها . ونحو ذلك من مجامع الناس ، يقول : من ضاعت له نفقة ونحو ذلك من العبارات ، ولا يذكر شيئاً من الصفات (قوله فإن لم تعرف فاستنفقها) فيه دليل على أن الملتقط يتصرف فيها بعد الحول سواء كان غنياً أو فقيراً (قوله ولتكن ودية عندك) أي في وجوب أدائها إذا عرفها صاحبها بعد الحول (قوله فإن جاء طالبها يوماً من الدهر فأدِّها إليه) أي بعد معرفة صفتها ولا يحتاج إلى بينة فإن كان قد استنفقها غرمها ، وإن كان أبقاها على حكم الأمانة أداها . وقد روى الحنفية إلا الترمذي عن عياض بن جابر رضي الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :

« من وجد لقطة فليشهد ذوى عدل وليحفظ عفاصها ووكاهها ثم لا يكتم ولا يغيب ، فإن جاء ربهما فهو أحق بها ، وإلا فهو مال الله يؤتیه من يشاء . » (قوله وسأله عن ضالة الإبل) الضالة لا تقع إلا على الحيوان ، وما سواه يقال له لقطة ويقال للضوال الهوامى والهوامل . قال العلماء : حكمة النهى عن التقاط الإبل أن بقاءها حيث ضلت أقرب إلى وجدان مالکها لها من تطلبه فى رحال الناس ، وقالوا : فى معنى الإبل كل ما امتنع بقوته من صفار السباع (قوله وسأله عن الشاة فقال خذها فإنما هى لك أو لأخيك أو للذئب) فيه جواز التقاطها لأنها ضعيفة . قال فى الاختيارات : ولا تملك لقطة الحرم بحال انتهى . وعن جابر رضى الله عنه قال « رخص لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فى العصا والسوط والحبل وأشباهه يلتقطه الرجل ينتفع به ، رواه أحمد وأبو داود ، وعن عبيد الله بن حميد عن الشعبي أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « من وجد دابة قد عجز عنها أهلها أن يعلقوها فسيدها فأخذها فأحيها فبى له ، رواه أبو داود والدارقطنى ، والله أعلم . »

باب الوصايا وغير ذلك

الحديث الأول

عن عبد الله بن عمر رضى الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « مَا حَقُّ أَمْرِى مُسْلِمٌ لَهُ شَيْءٌ يُوصَى فِيهِ يَبْتَئِ لَيْلَتَيْنِ إِلَّا وَوَصِيَّتُهُ مَكْتُوبَةٌ عِنْدَهُ » زاد مسلم : « قال ابن عمر : فَوَاللَّهِ مَا مَرَّتْ عَلَى لَيْلَةٍ مُنْذُ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ ذَلِكَ إِلَّا وَوَصِيَّتِي عِنْدِي . »

الوصية نوعان : أحدهما الوصية بالحقوق الواجبة على الإنسان وذلك واجب .
الثانى : الوصية بالتطوعات فى القربات وذلك مستحب ، والحديث محمول على النوع

الأول ، وتطلق الوصية أيضا على ما يقع به الزجر عن المنهيات والحك على
المأمورات ويشترط لصحة الوصية العقل والحرية ، ولا تندب الوصية بالمال لمن
كان له ورثة وماله قليل . (قوله ما حق امرئ مسلم له شيء يوصي فيه) ولاحد
، حق على كل مسلم أن لا يبيت ليلتين وله ما يوصي فيه إلا ووصيته مكتوبة عنده ،
وفى الحديث من الفوائد : التأهب للوت والحزم قبل الفوت ، واستدل به على
جواز الاعتماد على الكتابة والخط إذا عرف ولو لم يقترن ذلك بالشهادة ، ويستفاد
منه أن الأشياء المهمة ينبغي أن تضبط بالكتابة لأنها أثبت من الضبط بالحفظ لأنه
يخون غالباً .

الحديث الثاني

عن سعد بن أبي وقاص رضى الله عنه قال : « جَاءَنِي رَسُولُ اللَّهِ
صلى الله عليه وسلم يَعُودُنِي عَامَ حَجَّةِ الْوَدَاعِ مِنْ وَجَعٍ اشْتَدَّ بِي ، فَقُلْتُ :
يَا رَسُولَ اللَّهِ قَدْ بَلَغَ بِي مِنَ الْوَجَعِ مَا تَرَى ، وَأَنَا ذُو مَالٍ وَلَا يَرُمُنِي
إِلَّا ابْنَةٌ أَفَأَتَصَدَّقُ بِثُلْثِي مَالِي ؟ قَالَ : لَا . قُلْتُ : فَالْشَّطْرُ يَا رَسُولَ اللَّهِ ؟
قَالَ : لَا . قُلْتُ : فَالْثُلُثُ . قَالَ : الثُّلُثُ ، وَالْثُلُثُ كَثِيرٌ ؛ إِنَّكَ أَنْ
تَذَرَ وَرَثَتَكَ أَغْنِيَاءَ خَيْرٌ مِنْ أَنْ تَذَرَهُمْ عَالَةً يَتَكَفَّفُونَ النَّاسَ ، وَإِنَّكَ
لَنْ تُنْفِقَ نَفَقَةً تَبْتَغِي بِهَا وَجْهَ اللَّهِ إِلَّا أَجَرْتَ بِهَا حَتَّى مَا تَجْمَلَ فِي
امْرَأَتِكَ . قَالَ : فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَخْلَفُ بَعْدَ أَصْحَابِي ؟ قَالَ : إِنَّكَ
لَنْ تُخْلَفَ فَتَعْمَلْ عَمَلًا تَبْتَغِي بِهِ وَجْهَ اللَّهِ إِلَّا أَرْدَدْتَ بِهِ دَرَجَةً وَرِفْعَةً ،
وَلَمَّا كَانَ أَنْ تُخْلَفَ حَتَّى يَنْتَفِعَ بِكَ أَقْوَامٌ وَيُضَرَّ بِكَ آخَرُونَ ، اللَّهُمَّ
أَمْنٌ لِأَصْحَابِي هِجْرَتِهِمْ وَلَا تَرُدَّهُمْ عَلَى أَعْقَابِهِمْ » ،

لَكِنَّ الْبَائِسُ سَعْدُ بْنُ خَوْلَةَ يَرِثُنِي لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ مَاتَ بِمَكَّةَ .

(قوله وإنك لن تنفق نفقة تبتغي بها وجه الله إلا أجرت بها) كأنه قيل له لا توص بأكثر من الثلث ، فإنك إن مت تركت ورثتك أغنياء ، وإن عشت تصدقت وأنفقت فالأجر حاصل لك في الحالتين . (قوله ولعلك أن تخلف حتى ينتفع بك أقوام ويضرّ بك آخرون) وقع كما قال صلى الله عليه وسلم فإنه عاش بعد ذلك أزيد من أربعين سنة ، وانتفع به المسلمون بالغنائم مما فتح الله على يديه من بلاد الشرك وضرّ به المشركون الذين هتكوا على يديه . قال بعض العلماء : لعلّ وإن كانت للترجى لكنها من الله للأمر الواقع ، وكذلك إذا وردت على لسان رسول الله صلى الله عليه وسلم غالباً . (قوله لكن البائس سعد بن خولة يرثي له رسول الله صلى الله عليه وسلم أن مات بمكة) البائس : الذي اشتد بؤسه ، والبؤس : شدة الفقر . (قوله يرثي له) أى يتوجع له لكونه مات في البلد التى هاجر منها . وفى هذا الحديث من الفوائد مشروعية عبادة المريض للإمام فمن دونه ، واستحباب الفسخ للمريض فى طول العمر . وجواز إخبار المريض بشدة مرضه لطلب دعاء أو دواء ، وأن ذلك لا ينافى الصبر المحمود ؛ وفيه إباحة جمع المال بشروطه ، وفيه الحث على صلة الرحم والإحسان إلى الأقارب وأن صلة الأقرب أفضل من صلة الأبعد ، وفيه الإنفاق على من تلزمه مؤنتهم والحث على الإخلاص فى ذلك ، وفيه منع نقل الميت من بلد إلى بلد ، وفيه النظر فى مصالح الورثة ، وفيه أن من ترك مالا قليلا فالاختيار له ترك الوصية وإبقاء المال للورثة ، والله أعلم .

الحديث الثالث

عن عبد الله بن عباس رضى الله عنهما قال : « لَوْ أَنَّ النَّاسَ غَضُّوا مِنْ الثَّلَثِ إِلَى الرَّبْعِ فَإِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : الثَّلَثُ وَالْثَّلَثُ كَثِيرٌ » .

(قوله غصوا) أى نقصوا ، وعند الإسماعيلي ، لو غص الناس إلى الربع كان أحب إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وفيه دليل على استحباب النقص من الثلث في الوصية ، وعند النسائي في حديث سعد ، عاذاً رسول الله صلى الله عليه وسلم في مرضه فقال : أوصيت ؟ قلت : نعم . قال : بكم ؟ قلت بمالى كله في سبيل الله . قال : فما تركت لولدك ؟ قلت : هم أغنياء . قال : أوص بالعشر ، فما زال يقول وأقول حتى قال : أوص بالثلث ، والثلث كثير أو كبير .

باب الفرائض

الحديث الأول

عن عبد الله بن عباس رضى الله عنهما ، عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « أَلْحَقُوا الْفَرَائِضَ بِأَهْلِهَا ، فَمَا بَقِيَ فَلِأَوْلَى رَجُلٍ ذَكَرَ » . وفي رواية : « أَقْسِمُوا الْمَالَ بَيْنَ أَهْلِ الْفَرَائِضِ عَلَى كِتَابِ اللَّهِ ، فَمَا تَرَكَتِ الْفَرَائِضُ فَلِأَوْلَى رَجُلٍ ذَكَرَ » .

الفرائض : هى قسمة الموارث : جمع فريضة بمعنى مفروضة ، وخصت الموارث باسم الفرائض لقوله تعالى (نصيباً مفروضاً) . وعن عبد الله بن عمر : أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : ه العلم ثلاثة ، وما سوى ذلك فضل : آية محكمة ، أو سنة قائمة ، أو فريضة عادلة . رواه أبو داود وابن ماجه . وعن ابن مسعود قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : تعلموا القرآن وعلموه الناس ، وتعلموا الفرائض وعلموها ، فإنى امرؤ مقبوض والعلم مرفوع : ويوشك أن يختلف اثنان في الفريضة والمسألة فلا يجدان أحداً يخبرهما ، ذكره أحمد بن حنبل في رواية ابنه عبد الله .

(قوله ألحقوا الفرائض بأهلها) المراد بالفرائض هنا : الأنصاء المقدرة في كتاب الله تعالى ، وهي النصف والربع والنمن والثلاثان والثالث والسدس ، والمراد بأهلها من يستحقها بنص القرآن . (قوله فما بقي فلأولى رجل ذكر) أى فما بقي من المال بعد ذوى الفروض فهو لأقرب رجل من العصبة ، وأقربهم البنوة ، ثم بنوهم وإن سفلوا ، ثم الأب ، ثم الجد وإن علا ، ثم الإخوة من الأب ، ثم بنوهم وإن سفلوا ، ثم الأعمام ثم بنوهم وإن سفلوا ، ثم أعمام الأب ثم بنوهم ، ثم أعمام الجد لا يرث بنو أب أعلى مع بنى أب أقرب وإن نزلوا ، ومن أدلى بأبوين يقدم على من أدلى بأب ، ويقدم الأخ من الأب على ابن الأخ لأبوين ، وإذا انقرض العصبة من النسب ورث المولى المعتق ثم عصباته من بعده ، ولا يرث النساء بالولاء إلا من أعتقن أو أعتقه من أعتقن ؛ وجهات العصبوبة ست البنوة الأبوة ثم الأخوة ثم بنو الإخوة ثم العمومة ثم الولاء ؛ فإذا اجتمع عاصبان فأكثر قدم الأقرب جهة ، فإن استوا فيها فالأقرب درجة فإن استوا فيها قدم من لأبوين على من لأب وهذا كقول الجعبرى رحمه الله تعالى :

فبالجهة التقديم ثم بقربه وبعدهما التقديم بالقوة اجعلا

وإذا لم تستوعب الفروض المال ولم يكن عصبة ردّ على ذوى الفروض بقدر فروضهم إلا الزوجين ، فإن لم يكن ذو فرض ولا عصبة ورث أولو الأرحام بالتزويل ؛ وهو أن تجعل كل شخص بمنزلة من أدلى به ، وهم أحق بالميراث من بيت المال ، لقول النبي صلى الله عليه وسلم : الحال وارث من لا وارث له ، وفي الحديث دليل على أن ابن الابن يحوز المال إذا لم يكن دونه ابن ، وأن الجد يرث جميع المال إذا لم يكن دونه أب ، وأن الأخ من الأم إذا كان ابن عم يرث بالفرض والتعصيب وكذا الزوج إذا كان ابن عم ، والله أعلم .

الحديث الثانى

عن أسامة بن زيد رضى الله عنه قال : « قلت يا رسول الله أتنزل

غَدَاً فِي دَارِكَ بِمَكَّةَ ؟ فَقَالَ : وَهَلْ تَرَكَ لَنَا عَقِيلٌ مِنْ رِبَاعٍ أَوْ دُورٍ ؟
ثُمَّ قَالَ : لَا يَرِثُ الْمُسْلِمُ الْكَافِرَ وَلَا الْكَافِرُ الْمُسْلِمَ .

الحديث دليل على انقطاع التوارث بين المسلم والكافر بالنسب ، وكذا بالولاء . وهو قول جمهور العلماء ، ورواية عن أحمد (قوله أنزل غداً في دارك بمكة ؟ فقال : وهل ترك لنا عقيل من ربيع أو دور) الرباع . جمع ربيع : وهو المنزل المشتل على أبيات ، وكان عقيل ورث أبا طالب هو وطالب ، ولم يرث علي ولا جعفر رضي الله عنهما شيئاً لأنهما كانا مسلمين ، وكان عقيل وطالب كافرين . قال الحافظ : وأخرج هذا الحديث الفاكهي من طريق محمد بن أبي حفصة . وقال في آخره : ويقال إن الدار التي أشار إليها كانت دار هاشم بن عبد مناف ، ثم صارت لعبد المطلب ابنه فقسمها بين ولده حين عمر فن ثم صار للنبي صلى الله عليه وسلم حق أبيه عبد الله وفيها ولد النبي صلى الله عليه وسلم . قال الحافظ : إن النبي صلى الله عليه وسلم لما هاجر استولى عقيل وطالب على الدار كلها باعتبار ما ورثاه من أبيهما لكونهما كانا لم يسلم ، وباعتبار ترك النبي صلى الله عليه وسلم لحقه منها بالهجرة وفقد طالب بيد فباع عقيل الدار كلها ، انتهى والله أعلم .

الحديث الثالث

عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما : « أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنْ يَبِيعِ الْوَلَاءِ وَهَبَتِهِ » .

الولاء : حق ثبت بوصف ، وهو الإعتاق فلا يقبل النقل إلى الغير بوجه من الوجوه ، فلهذا قال النبي صلى الله عليه وسلم : « الولاء لكمة كلجمة النسب لا يباع ولا يوهب » . قال الموفق : والولاء لا يورث وإنما يورث به ، ولا يباع ولا يوهب وهو للكسبر ، فإذا مات المعتق وخلف عتيقه وابنين فأت أحد الابنين بعده عن

ابن ثم مات العتيق فالميراث لابن المعتق ، فإن مات الابن مات بعده وقبل المولى وخلف أحدهما ابناً والآخر تسعة فولأوه بينهم على عددهم لكل واحد عشرة انتهى . وعن ابن عباس رضى الله عنهما ، أن رجلاً مات على عهد النبي صلى الله عليه وسلم ولم يترك وارثاً إلا عبداً هو أعتقه فأعطاه ميراثه ، رواه الحنفية إلا النسائي . قال في الاختيارات : أسباب التوارث : رحم ونكاح وولاء عتق وإجماعاً ، وذكر عند عدم ذلك كله موالاة ومعاقدة وإسلامه على يديه والنقطة ، وكونهما من أهل الديوان ، وهو رواية عن الإمام أحمد ، ويرث مولى من أسفل عند عدم الورثة وقاله بعض العلماء انتهى ، والله أعلم .

الحديث الرابع

عن عائشة رضى الله عنها قالت : « كَانَتْ فِي بَرِيرَةَ ثَلَاثُ سُنَنِ : خَيْرَتْ عَلَى زَوْجِهَا حِينَ عَتَقَتْ ، وَأَهْدَى لَهَا لَحْمٌ فَدَخَلَ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالْبُرْمَةُ عَلَى النَّارِ ، فَدَعَا بِطَعَامٍ ، فَأَتَى بِجُبْزٍ وَإِدَامٍ مِنْ إِدَامِ الْبَيْتِ . فَقَالَ : أَلَمْ أَرِ الْبُرْمَةَ عَلَى النَّارِ فِيهَا لَحْمٌ ؟ فَقَالُوا بَلَى يَا رَسُولَ اللَّهِ ، ذَلِكَ لَحْمٌ تُصَدِّقُ بِهِ عَلَى بَرِيرَةَ فَكْرَهْنَا أَنْ نَطْعِمَكَ مِنْهُ . فَقَالَ : هُوَ عَلَيْهَا صَدَقَةٌ وَهُوَ لَنَا مِنْهَا هَدِيَّةٌ . وَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : إِنَّمَا الْوَلَاءُ لِمَنْ أَعْتَقَ . »

فيه دليل على حصر الولاء لمن أعتق . وفي رواية للبخاري : « الولاء لمن أعطى الورق وولى النعمة » ، (قولها كانت في بريرة ثلاث سنن) وفي رواية ثلاث قضيات والمراد ما وقع من الأحكام فيها مقصوداً ، وإلا ففي قصتها فوائد كثيرة تؤخذ بطريق التنصيص أو الاستنباط ، وفي الحديث دليل على أن الأمة إذا عتقت تحت

عبد فلها الخيار ، فإن مكنته من وطئها عالمة سقط خيارها ، وأن يبيعها لا يكون طلاقاً ولا فسحاً ، وفيه ثبوت الولاء للبرأة المعتقدة ، وفيه أن المرء إذا خیر بين مباحين فاختار ما ينفعه لم يُلمّ ولو أضر ذلك برفيقه ، وفيه اعتبار الكفاءة في الحرية وسقوطها بالرضا ، وفيه جواز أكل الغنى ما تُصدق به على الفقير إذا أهداه له ، وجواز أكل الإنسان من طعام من يسرّ بأكله ولو لم يأذن له فيه بخصوصه ، وفيه جواز الصدقة على من يمونه غيره ، وفيه أن من حرمت عليه الصدقة جاز له أكل عينيها إذا تغير حكمها ، وفيه أن الهدية تملك بوضعها في بيت المهدى له ولا يحتاج إلى التصريح بالقبول ، وفيه أنه لا يجب السؤال عن أصل المال الواصل إذا لم يكن فيه شبهة ، ولا عن الذبيحة إذا ذبحت بين المسلمين ، وفيه تسمية الأحكام سناً وإن كان بعضها واجباً ، وفي قصة بريرة من القوائد أيضاً استحباب شفاعته الحاكم في الفرق بالخصم ؛ لقول النبي صلى الله عليه وسلم لبريرة : زوجك وأبو ولدك ، وفيها غير ذلك ، والله أعلم .

كِتَابُ النِّكَاحِ

الحديث الأول

عن عبد الله بن مسعود رضى الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « يَا مَعْشَرَ الشَّبَابِ : مَنْ اسْتَطَاعَ مِنْكُمُ الْبَاءَةَ فَلْيَتَزَوَّجْ فَإِنَّهُ أَغْنَى لِلْبَصْرِ وَأَحْصَنُ لِلْفَرْجِ ، وَمَنْ لَمْ يَسْتَطِعْ فَعَلَيْهِ بِالصَّوْمِ فَإِنَّهُ لَهُ وَجَاءٌ » .

النكاح فى الشرع : عقد التزويج ، والأصل فى مشروعيته الكتاب والسنة والإجماع . قال الله تعالى : (فَانكِحُوا مَا طَابَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ مَثْنَى وَثُلَاثَ وَرُبَاعَ) وقال تعالى : (وَأَنْكِحُوا الْأَيَامَى مِنْكُمْ وَالصَّالِحِينَ مِنْ عِبَادِكُمْ وَإِمَائِكُمْ) وهو فى اللغة الضم والتداخل . قال الفارسى : إذا قالوا : نكح فلانة أو بنت فلان فالمراد العقد وإذا قالوا : نكح زوجته فالمراد الوطء . (قوله يا معشر الشباب) المعشر جماعة يشملهم وصف ، والشباب : جمع شاب ، وهو اسم لمن بلغ حتى يكمل ثلاثين ثم هى كهل إلى أن يجاوز الأربعين ثم شيخ . (قوله من استطاع منكم الباءة فليتزوج) المراد بالباء هنا القدرة على مؤن النكاح ، وهو فى اللغة الجماع ، أى من استطاع منكم مؤنة النكاح فليتزوج . ومن لم يستطع فليصم لدفع شهوته ، والوجاء رضء الأنثيين ، والإخصاء : سلهما ، وإطلاق الوجاء على الصيام من مجاز المشابهة . وفى الحديث إرشاد العاجز عن مؤن النكاح إلى الصوم لأن شهوة الجماع تابعة لشهوة الأكل تفوق بقوة الأكل وتضعف بضعفه ، وفيه الحث على غض البصر وتحصين الفرج بكل ممكن ، وعدم التكليف بغير المستطاع . وأخرج ابن أبى شيبة وغيره

من حديث طاوس ، قال عمر بن الخطاب لأبي الزوائد : إنما يمنعك عن التزويج عجز أو فجور .

[فائدة] عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « إذا أفاد أحدكم امرأة أو خادما أو دابة فليأخذ بناصيتها وليقل : اللهم إني أسألك من خيرها وخير ما جبلتها عليه ، وأعوذ بك من شرها وشر ما جبلتها عليه ، رواه ابن ماجه ، والله الموفق »

الحديث الثاني

عن أنس بن مالك رضى الله عنه : « أَنَّ نَفَرًا مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَأَلُوا أَزْوَاجَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ عَمَلِهِ فِي السَّرِّ . فَقَالَ بَعْضُهُمْ : لَا أَزْوَجُ النِّسَاءَ . وَقَالَ بَعْضُهُمْ : لَا آكُلُ اللَّحْمَ ، فَبَلَغَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَلِكَ خَعِدَ اللَّهُ وَأَثْنَى عَلَيْهِ . وَقَالَ : مَا بَالُ أَقْوَامٍ قَالُوا كَذَا وَكَذَا . لَكِنِّي أَصَلِّي وَأَنَامُ وَأَصُومُ وَأُفْطِرُ وَأَزْوَجُ النِّسَاءَ فَمَنْ رَغِبَ عَنْ سُنَّتِي فَلَيْسَ مِنِّي » .

(قوله سألوا أزواج النبي صلى الله عليه وسلم عن عمله في السر) وفي رواية : « فلما أخبروا بها كأنهم تقالوها وقالوا أين نحن من النبي صلى الله عليه وسلم قد غفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر . فقال بعضهم إلى آخره ، وفيه فقال النبي صلى الله عليه وسلم : أما والله إني لأخشاكم لله وأتقاكم له . (قوله فمن رغب عن سُنَّتِي فليس مني) أى من ترك طريقتي وأخذ بطريقة غيري فليس مني ؛ وطريقة النبي صلى الله عليه وسلم هي الخيفية السمحة ، فينظر ليتقوى على الصوم ، وينام ليتقوى على القيام ، ويتزوج لكسر الشهوة وإعفاف النفس وتكثير النسل ، وفي

الحديث دلالة على فضل النكاح والترغيب فيه ، وفيه تقديم الحمد والثناء على الله عند إلقاء مسائل العلم وبيان الأحكام للكافرين ، وإزالة الشبهة عن المجتهدين ، وأن المباحات قد تنقلب بالقصد إلى الكراهة والاستحباب ، وفيه النهي عن التعمق في الدين والتشبه بالمتدعين . قال الله عز وجل : (ورهبانية ابتدعوها ما كتبناها عليهم إلا ابتغاء رضوان الله فما رعوها حق رعايتها فأَتَيْنَا الَّذِينَ آمَنُوا مِنْهُمْ أَجْرَهُمْ وَكَثِيرٌ مِنْهُمْ فَاسِقُونَ) وبالله التوفيق .

الحديث الثالث

عن سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه قال : رَدَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى عُمَانَ بْنِ مَطْمُونٍ التَّبَتُّلَ وَلَوْ أَذِنَ لَهُ لَأَخْتَصَيْنَا .

المراد بالتبتل هنا : الانقطاع عن النكاح وما يتبعه من الملاذ إلى العبادة ، وأما التبتل المأمور به في قوله تعالى : (واذكر اسم ربك وتبتل إليه تبتيلاً) فالمراد به الإكثار من ذكره تعالى والانقطاع إليه وإخلاص العبادة له والرغبة إليه ، كما قال تعالى : (فإذا فرغت فانصب ، وإلى ربك فارغب) أي إذا فرغت من أشغالك فانصب في طاعته وعبادته لتكون فارغ البال . (قوله ولو أذن له لاختصينا) أي لو أذن له بالتبتل وترك النكاح لاختصينا ، وكان ذلك قبل تحريم الخصاص . قال القرطبي : الخصاص في غير بني آدم ، منوع في الحيوان إلا لمنفعة حاصلة في ذلك كتطيب اللحم أو قطع ضرر عنه . قال الحافظ : والنهي عن الخصاص نهى تحريم في بني آدم بلا خلاف .

الحديث الرابع

عن أم حبيبة بنت أبي سفيان رضي الله عنها أنها قالت : « يا رسول الله اكسح أختي بنت أبي سفيان . فقال : أَوْتَحِبِّينَ ذَلِكَ ؟ فقلتُ :

نعم . لستُ لكِ بِمُحْلِيَةٍ ، وَأَحَبُّ مَنْ شَارَكَنِي فِي خَيْرِ أُخْتِي . فقال
النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ ذَلِكَ لَا يَحِلُّ لِي . قالت : فَإِنَّا نَحْدُثُ أَنَّكَ
تُرِيدُ أَنْ تَنْكِحَ بِنْتَ أَبِي سَلَمَةَ قَالَ : بِنْتُ أُمِّ سَلَمَةَ ؟ قلتُ : نعم .
فقال : إِنَّهَا لَوْ لَمْ تَكُنْ رَيْبَتِي فِي حَجْرِي مَا حَلَّتْ لِي ، إِنَّهَا لِابْنَةُ
أَخِي مِنَ الرِّضَاعَةِ أَرْضَعْتَنِي وَأَبَا سَلَمَةَ ثَوْبَةُ مَوْلَاةٌ لِأَبِي هَلَبٍ
فَلَا تَعْرِضْنِ عَلَيَّ بَنَاتِكُنَّ وَلَا أَخَوَاتِكُنَّ » .

قال عُرْوَةُ : وَثَوْبَةُ مَوْلَاةٌ لِأَبِي هَلَبٍ ، كَانَ أَبُو هَلَبٍ أَعْتَقَهَا
فَأَرْضَعَتِ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، فَلَمَّا مَاتَ أَبُو هَلَبٍ أَرَاهُ بَعْضُ
أَهْلِهِ بِشَرِّ حَبِيَّةٍ . قال : مَاذَا لَقِيتَ ؟ قال أَبُو هَلَبٍ : لَمْ أَلْقَ بَعْدَكُمْ خَيْرًا
غَيْرَ أَنِّي سَقِيتُ مِنْ هَذِهِ بَعْتَا قَتِي ثَوْبَةَ . (الحَبِيَّة) بكسر الحاء .

تحريم الربيبة منصوص عليه في القرآن مع المحرمات في النكاح وكذلك الجمع
بين الأختين (قوله أوتحبين ذلك) هو استفهام تعجب من كونها تطلب أن يتزوج
غيرها مع ما طبع عليه النساء من العفيرة . (قوله لست لك بمحلية) أى بمنفردة
بك ولا خالية من ضرة (قوله وأحب من شاركني في خير أختي) وفي رواية
« وأحب من شركني فيك أختي » (قوله فإننا نحدث أنك تريد أن تنكح بنت
أبي سلمة) اسمها درة ، واسم أخت أم حبيبة عزة (قوله بنت أم سلمة) هو استفهام
إثبات لرفع الإشكال أو استفهام إنكار ، والمعنى أنها إن كانت بنت أبي سلمة من
أم سلمة فيكون تحريمها من وجهين ، وإن كانت من غيرها فمن وجه واحد (قوله
لها لو لم تكن ريبتي في حجري ما حلت لي) أى لو كان بها مانع واحد لكنني
في التحريم فكيف وبها مانعان (قوله في حجري) خرج مخرج الغالب ولا مفهوم له

عند الجمهور . والريية : بنت زوجة الرجل ، مشتقة من الرئب وهو الإصلاح لأنه يقوم بأمرها غالباً (قوله فلا تعرضن على بنا تكن ولا أخواتكن) قال القرطبي : جاء بلفظ الجمع وإن كانت القصة لاثنتين وهما : أم حبيبة وأم سلمة ردعا وزجراً أن تعود واحدة منهما أو غيرهما إلى مثل ذلك (قوله وثوية مولاة لآبي لهب) قال أبو نعيم لا نعلم أحداً ذكر إسلامها غير ابن منده ؛ والذي في السير أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يكرمها وكانت تدخل عليه بعد ما تزوج خديجة ، وكان يرسل إليها الصلة من المدينة إلى أن كان بعد فتح خيبر ماتت ومات ابنها مسروح . (قوله فلما مات أبو لهب أريه بعض أهله بشرحيه) أى سوء حال . وذكر السهيلي أن العباس قال : لما مات أبو لهب رأيت في منامى بعد حول في شرّ حال . فقال ما لقيت بعدكم راحة ، إلا أن العذاب يخفف عني في كل يوم اثنين ، وذلك أن النبي صلى الله عليه وسلم ولد يوم الاثنين ، وكانت ثوية بشرت أبا لهب بمولده فأعتقها . (قوله غير أني سقيت من هذه بعثاقتي ثوية) في رواية : « وأشار إلى النقرة التي تحت إبهامه ، وفي أخرى ؛ « وأشار إلى النقرة التي بين الإبهام والتي تليها ، وفي ذلك حقارة ما سقي من الماء .

الحديث الخامس

عن أبي هريرة رضى الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « لَا يَجْمَعُ الرَّجُلُ بَيْنَ الْمَرْأَةِ وَعَمَّتِهَا ، وَلَا بَيْنَ الْمَرْأَةِ وَخَالَتِهَا » .

(قوله لا يجمع) بالرفع على الخبر عن المشروعية ، وهو يتضمن النهي ، فإن جمع بينهما بعقد بطل نكاحهما معا ، وإن كان مرتباً بطل الثاني . وقال الترمذى بعد ما أخرج الحديث : العمل على هذا عند أهل العلم لا نعلم بينهم اختلافاً أنه لا يحل للرجل أن يجمع بين المرأة وعمتها أو خالتها ، ولا أن تنكح المرأة على عمها أو خالتها . وخص العلماء هذا الحديث عموم قوله تعالى (وأحل لكم

ما وراء ذلكم) وهو دليل على جواز تخصيص عموم القرآن بخبر الآحاد، والحكمة في النهي عن الجمع بينهما ما يقع بسبب المضاربة من التباغض والتنافر فيفضي ذلك إلى قطيعة الرحم، والله أعلم.

الحديث السادس

عن عقبة بن عامر رضى الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « **إِنَّ أَحَقَّ الشُّرُوطِ أَنْ تُوفُوا بِهِ مَا اسْتَحَلَّتُمْ بِهِ الْفُرُوجَ** » .

أى أحق الشروط بالوفاء شروط النكاح لأن أمره أحوط وبابه أضيق . قال الخطابي : الشروط فى النكاح مختلفة : فمنها ما يجب الوفاء به اتفاقا ، وهو ما أمر الله به من إمساك بمعروف أو تسريح بإحسان ؛ وعليه حمل بعضهم هذا الحديث . ومنها ما لا يوفى به اتفاقا كسؤال طلاق أختها . ومنها ما اختلف فيه كاشتراط أن لا يتزوج عليها أولا يتسرى أو لا ينقلها من منزلها اه . قال الموفق : وإن شرط لها طلاق ضررتها . فقال أبو الخطاب : هو صحيح ، ويحتمل أنه باطل لقول رسول الله صلى الله عليه وسلم « لا تسأل المرأة طلاق أختها لتكفي . ما فى صحتها ولتنكح فإن لها ما قدر لها ، اه . وعن عبد الرحمن بن غنم قال : « كنت مع عمر حيث تمس ركبتى ركبته . فجاءه رجل فقال : يا أمير المؤمنين تزوجت هذه وشرطت لها دارها ، وإنى أجمع لأمرى أو لشأنى أن أنتقل إلى أرض كذا وكذا . فقال له اشروطها ، فقال الرجل هلك الرجال إذا لا تشاء امرأة أن تطلق زوجها إلا طلقت فقال عمر : المؤمنون على شروطهم عند مقاطع حقوقهم ، أخرجه سعيد بن منصور . والحديث دليل على لزوم الوفاء بالشروط وإن لم تكن من مقتضى العقد . قال الترمذى والعمل على هذا عند بعض أهل العلم من الصحابة ، منهم عمر قال : « إذا تزوج الرجل المرأة وشرط أن لا يخرجها لزم ، وبه يقول الشافعى وأحمد وإسحاق .

الحديث السابع

عن عبد الله بن عمر رضى الله عنهما : « أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنِ الشُّغَارِ ؛ وَالشُّغَارُ : أَنْ يُزَوَّجَ الرَّجُلُ ابْنَتَهُ عَلَى أَنْ يُزَوَّجَهُ الْآخَرُ ابْنَتَهُ وَلَيْسَ بَيْنَهُمَا صَدَاقٌ » .

(قوله والشغار أن يزوج الرجل ابنته على أن يزوجه الآخر ابنته وليس بينهما صداق) في حديث جابر مرفوعاً ، نهى عن الشغار ، والشغار أن ينكح هذه بهذه بغير صداق ، يضع هذه صداق هذه ، ويضع هذه صداق هذه ، رواه البيهقي . قال ابن عبد البر : أجمع العلماء على أن نكاح الشغار لا يجوز ، ولكن اختلفوا في صحته ، فالجمهور على البطلان . وفي رواية عن مالك : « يفسخ قبل الدخول لا بعده ، وذهب الحنفية إلى صحته ووجوب مهر المثل ٥١ » .

وقال النووي : أجمعوا على أن غير البنات من الأخوات وبنات الأخ وغيرهن كالبنات في ذلك ، والله أعلم .

الحديث الثامن

عن علي بن أبي طالب رضى الله عنه : « أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنِ نِكَاحِ الْمُتَعَةِ يَوْمَ خَيْبَرَ وَعَنْ حُلُومِ الْحُمُرِ الْأَهْلِيَّةِ » .

نكاح المتعة : هو تزوج المرأة إلى أجل ، وقد أصبح ذلك ثم نسخ . وعن أبي هريرة رضى الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « هدم المتعة النكاح والطلاق والعدة والميراث » ، أخرجه ابن حبان في صحيحه . وعن سبرة الجهني قال :

رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم قائماً بين الركن والباب وهو يقول : يا أيها الناس إني قد كنت أذنت لكم في الاستمتاع من النساء وإن الله قد حرم ذلك إلى يوم القيامة ، رواه مسلم . وعن سلة بن الأكوع قال : رخص لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم في متعة النساء عام أو طاس ثلاثة أيام ثم نهى عنها ، رواه أحمد ومسلم . قال النووي : الصواب أن تحریمها وإباحتها وقعا مرتين ، فكانت مباحة قبل خير ثم حُرمت فيها ، ثم أبيحت عام الفتح وهو عام أو طاس ثم حُرمت تحریماً مؤبداً . وقال ابن المنذر : جاء عن الأوائل الرخصة في نكاح المتعة ولا أعلم اليوم أحداً يميزها إلا بعض الرافضة ، ولا معنى لقول يخالف كتاب الله وسنة رسوله . وقال عياض ، وأما ابن عباس : فروى عنه أنه أباحها ، وروى عنه أنه رجع عن ذلك اه . وعن سعيد بن جبیر قال : « قلت لابن عباس لقد سارت بفتياك الركبان ؛ وقال فيها الشعراء يعني في المتعة ، فقال : والله ما بهذا أفتيت ، وما هي إلا كالميتة لا تحل إلا للضطر ، أخرجه الخطابي والفاكهي . وعن جعفر ابن محمد . « أنه سئل عن المتعة ؟ فقال : هي الزنا بعينه ، نقله البيهقي . ومتى وقع نكاح المتعة بطل سواء كان قبل الدخول أو بعده . قال عياض : وأجمعوا على أن شرط البطلان التصريح بالشرط ، فلو نوى عند العقد أن يفارق بعد مدة صح نكاحه إلا الأوزاعي فأبطله ؛ واختلفوا هل يحسد بنكاح المتعة أو يعزر على قولين ؟ . (قوله وعن لحوم الحر الأهلية) ظاهر النهي التحريم والتقييد بالأهلية يخرج الحر الوحشية ، ولا خلاف في إباحتها ، والله أعلم .

الحديث التاسع

عن أبي هريرة رضي الله عنه ، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : لَا تُنْكَحُ الْأَيِّمُ حَتَّى تُسْتَأْمَرَ ، وَلَا تُنْكَحُ الْبِكْرُ حَتَّى تُسْتَأْذَنَ ، قالوا يا رسول الله وكيف إذنها ؟ قال : أَنْ تَسْكُتَ .

(قوله لا تنكح) بكسر الحاء للنهي و برفعها للخبر، وهو أبلغ في المنع، والإيتم هي الثيب التي فارقت زوجها بموت أو طلاق . والاستثمار طلب الأمر . وفي رواية عند ابن المنذر ، الثيب تشاور ، والمعنى لا يعقد عليها حتى يطلب الأمر منها ، والاستئذان طلب الإذن من البكر . وعن عائشة أنها قالت : يا رسول الله البكر تستحي . قال : رضاها صمتها ، ولمسلم من حديث ابن عباس : « والبكر يستأذنها أبوها في نفسها ، والحديث دليل على أنه لا يجوز للآب ولا غيره من الأولياء تزويج الثيب والبكر إلا برضاها . ويجوز للآب تزويج ابنته الصغيرة التي لا تعرف الإذن لحديث عائشة : « أن النبي صلى الله عليه وسلم تزوجها وهي بنت ست سنين ، وأدخلت عليه وهي بنت تسع ، ومكثت عنده تسعاً ، رواه البخاري . قال في الاختيارات : والجدة كالأب في الإيجاب وهو رواية عن الإمام أحمد ، وليس للآب إجبار بنت التسع بكراً كانت أو ثيباً ، وهو رواية عن أحمد اختارها أبو بكر . ورضا الثيب الكلام ، والبكر الصمات اه والله أعلم .

الحديث العاشر

عن عائشة رضي الله عنها قالت : «جاءت امرأة رفاعَةَ القرظيِّ إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقالت : كُنْتُ عِنْدَ رِفَاعَةَ الْقُرْظِيِّ فَطَلَّقَنِي فَبَتَّ طَلَاقِي ، فَتَزَوَّجْتُ بَعْدَهُ عَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنِ الزَّيْبِرِ ، وَإِنَّمَا مَعَهُ مِثْلُ هُدْبَةِ الثَّوْبِ ، فَتَبَسَّمَ رَسُولُ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم وَقَالَ : أَتُرِيدِينَ أَنْ تَرْجِعِي إِلَى رِفَاعَةَ ؟ لَا ، حَتَّى تَذُوقِ عُسَيْلَتَهُ وَيَذُوقِ عُسَيْلَتَكَ . قَالَتْ : وَأَبُو بَكْرٍ عِنْدَهُ وَخَالِدُ بْنُ سَعِيدٍ بِالْبَابِ يَنْتَظِرُ أَنْ يُؤْذَنَ لَهُ ، فَنَادَى يَا أَبَا بَكْرٍ : أَلَا تَسْمَعُ إِلَى هَذِهِ مَا تَجْهَرُ بِهِ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم .»

(قولها فطلقتني فبتّ طلاقى) فى رواية أنه طلقها آخر ثلاث تطليقات .
(قولها وإنما معه مثل هدية الثوب) تعنى فى الاسترخاء أو عدم الانتشار . وفى
رواية « فلم يهربنى إلا هسنة واحدة ولم يصل منى إلى شيء » ، وفى رواية : « فقال
كذبت والله يا رسول الله ، إني لأنفضها نفص الأديم ولكنها ناشز تريد رفاعة
قال : فإن كان ذلك لم تحل له ، الحديث . (قوله لا ، حتى تذوق عسيلته ويذوق
عسيلتك) العيلة : حلاوة الجماع ، ويكنى من ذلك ما يوجب الحد ويفسد الحج .
قال ابن المنذر : أجمع العلماء على اشتراط الجماع لتحل للأول إلا سعيد بن المسيب اه
قال عياض : اتفق كافة العلماء على أن للمرأة حقاً فى الجماع ، فيثبت الخيار لها إذا
تزوجت المحبوب والمسحوح جاهلة بهما ، ويضرب للعنين أجل سنة لاحتمال
زوال ما به . وفى الحديث ما كان الصحابة عليه من سلوك الأدب بحضرة النبي
صلى الله عليه وسلم ، وإنكارهم على من خالف ذلك بفعله أو قوله .

الحديث الحادى عشر

عن أنس بن مالك رضى الله عنه قال : « مِنْ السَّنَةِ إِذَا تَزَوَّجَ
الْبِكْرَ عَلَى الثَّيِّبِ أَقَامَ عِنْدَهَا سَبْعًا وَقَسَمَ ، وَإِذَا تَزَوَّجَ الثَّيِّبَ أَقَامَ
عِنْدَهَا ثَلَاثًا ثُمَّ قَسَمَ » قال أبو قلابة : « وَلَوْ شِئْتُ لَقُلْتُ : إِنَّ أُنْسًا
رَفَعَهُ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ .

(قوله من السنة) أى سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم . (قوله ولو شئت
لقلت إن أنساً رفعه إلى النبي صلى الله عليه وسلم أى لأنه فى حكم المرفوع وعن
أم سلمة : أن النبي صلى الله عليه وسلم لما تزوجها أقام عندها ثلاثاً ، وقال : إنه
ليس لك على أهلِكَ هوان إن شئت سعت لك وإن سعت لك سبعت لغيري ،
رواه مسلم . وفى رواية له : « إن شئت ثلثت ثم درت . .

الحديث الثاني عشر

عن ابن عباس رضى الله عنهما قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « لَوْ أَنَّ أَحَدَكُمْ إِذَا أَرَادَ أَنْ يَأْتِيَ أَهْلَهُ قَالَ : بِسْمِ اللَّهِ اللَّهُمَّ جَنِّبْنَا الشَّيْطَانَ وَجَنِّبِ الشَّيْطَانَ مَا رَزَقْتَنَا ، فَإِنْ قُدِّرَ بَيْنَهُمَا وَلَدْنِي ذَلِكَ لَمْ يَضُرَّهُ الشَّيْطَانُ أَبَدًا » .

(قوله لم يضره الشيطان أبداً) أى لم يسلط عليه لأجل بركة التسمية ، بل يكون من جملة العباد الذين قال الله فيهم : (إن عبادى ليس لك عليهم سلطان) قال مجاهد : إن الذى يجمع ولا يسمى يلتف الشيطان على إحليله فيجمع معه . قيل للبخارى : من لا يحسنها بالعربية يقولها بالفارسية ؟ قال : نعم .

وفى الحديث استحباب التسمية والدعاء والمحافظة على ذلك فى كل حال حتى فى حالة الملاذ ، وفيه الاعتصام بذكر الله ودعائه من الشيطان ، والتبرك باسمه والاستعاذة به من جميع الأسواء ، وفيه إشارة إلى أن الشيطان ملازم لابن آدم لا ينطرد عنه إلا إذا ذكر الله .

الحديث الثالث عشر

عن عقبه بن عامر رضى الله عنه : أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « إِيَّاكُمْ وَالْدُّخُولَ عَلَى النِّسَاءِ ؟ فَقَالَ رَجُلٌ مِنَ الْأَنْصَارِ : يَا رَسُولَ اللَّهِ أَفَرَأَيْتَ الْحُمُو ؟ قَالَ : الْحُمُو الْمَوْتُ » . ولمسلم عن أبي الطاهر عن ابن وهب قال : « سَمِعْتُ اللَّيْثَ يَقُولُ : الْحُمُو أَخُو الزَّوْجِ ، وَمَا أَشَبَّهُهُ مِنْ أَقَارِبِ الزَّوْجِ ابْنُ أُمِّهِ وَنَحْوُهُ » .

(قوله إياكم والدخول على النساء) روى الترمذى عن جابر مرفوعاً ، لا تدخلوا على المغيبات فإن الشيطان يجرى من ابن آدم مجرى الدم ، . ولمسلم من حديث عبد الله بن عمرو مرفوعاً : « لا يدخل رجل على مغيبة إلا ومعه رجل أو اثنان ، وفى الحديث الآخر : « لا يخلون رجل بامرأة إلا والشيطان ثالثهما . وفى الحديث الآخر : « لا يخلون رجل مع امرأة إلا أن يكون ناكحاً أو ذا محرم ، . » (قوله فقال رجل من الأنصار يا رسول الله أفرايت الحمى؟ قال : الحمى الموت ، قال النوى : المراد به فى الحديث أقارب الزوج غير آبائه وأبنائه لأنهم محارم للزوجة يجوز لهم الخلوة بها ولا يوصفون بالموت ، وإنما المراد الأخ وابن الأخ والعمة وابن العم وابن الأخت ونحوهم ممن يحل لها تزويجه لو لم تكن متزوجة ، وجرى العادة بالتساهل فيه فيخلو الأخ بامرأة أخيه فتشبه بالموت وهو أولى بالمنع من الأجنبى ، فإن الخلوة بقريب الزوج أكثر من الخلوة بغيره ، والشر يتوقع منه أكثر من غيره ، والفتنة به أمكن لتسكنه من الوصول إلى المرأة والخلوة بها من غير تكبير عليها ؛ بخلاف الأجنبى والله أعلم .

باب الصداق

الحديث الأول

عن أنس بن مالك رضى الله عنه « أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَعْتَقَ صَفِيَّةَ وَجَمَلَ عَتَقَهَا صَدَاقَهَا » .

الأصل فى مشروعية الصداق الكتاب والسنة والإجماع . قال الله تعالى : (وَأَحْلَلْ لَكُمْ مَا وَرَاءَ ذَلِكَ أَنْ تَبْتَغُوا بِأَمْوَالِكُمْ مُحْصِنِينَ غَيْرَ مُسَافِحِينَ) الآية . وقال تعالى : (وَآتُوا النِّسَاءَ صَدَقَاتِهِنَّ نَحْلَةً فَإِنْ طَبِنَ لَكُمْ مِنْ شَيْءٍ مِنْهُ فَكُلُوهُ هِنًا سَرِيًّا) وكل ما كان ما لا جاز أن يكون صداقاً قليلاً كان أو كثيراً .

(قوله أعتق صفة وجعل عتقها صداقها) فيه دليل على أن الرجل إذا أعتق أمته على أن يجعل عتقها صداقها أنه يصح العقد والعتق والمهر . قال الترمذى بعد إخراج الحديث : وهو قول الشافعى وأحمد وإسحاق . وكره بعض أهل العلم أن يجعل عتقها صداقها حتى يجعل لها مهرا سوى العتق ، والقول الأول الأصح .

الحديث الثانى

عن سهل بن سعد الساعدى رضى الله عنه « أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَاءَتْهُ امْرَأَةٌ فَقَالَتْ : إِنِّى وَهَبْتُ نَفْسِى لَكَ ، فَقَامَتْ قِيَامًا طَوِيلًا . فَقَالَ رَجُلٌ يَا رَسُولَ اللَّهِ زَوَّجْنِيهَا إِنْ لَمْ يَكُنْ لَكَ بِهَا حَاجَةٌ ؟ فَقَالَ : هَلْ عِنْدَكَ مِنْ شَيْءٍ تُصَدِّقُهَا ؟ فَقَالَ : مَا عِنْدِى إِلَّا إِزَارِى هَذَا . فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِزَارَكَ إِنْ أَعْطَيْتَهَا جَلَسَتْ وَلَا إِزَارَ لَكَ ، فَالْتَمَسَ شَيْئًا . قَالَ : مَا أَجِدُ . قَالَ : فَالْتَمَسَ وَلَوْ خَاتَمًا مِنْ حَدِيدٍ ، فَالْتَمَسَ فَلَمْ يَجِدْ شَيْئًا . فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : هَلْ مَعَكَ شَيْءٌ مِنَ الْقُرْآنِ . قَالَ : نَعَمْ . فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ زَوَّجْتُكُمَا بِمَا مَعَكَ مِنَ الْقُرْآنِ . »

هذه الواهبة غير الواهبة المذكورة فى قوله تعالى : (وامرأة مؤمنة إن وهبت نفسها للنبي إن أراد النبي أن يستنكحها خالصةً لك من دون المؤمنين) .

وفى الحديث جواز التزويج بالقرآن لمن لم يكن عنده مال ، وفيه أنه لا حد لأقل المهر ، وفيه أن الإمام يزوجه من ليس لها ولي خاص إذا رضيت بذلك ، وفيه

جواز تأمل محاسن المرأة لإرادة تزويجها وإن لم تتقدم الرغبة في تزويجها ولا وقعت خطبتها .

وعن محمد بن مسلمة قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « إذا ألقى الله عز وجل في قلب امرئ خطبة امرأة فلا بأس أن ينظر إليها ، رواه أحمد وابن ماجه ؛ وفيه أن النكاح لا بد فيه من الصداق ، وفيه استحباب ذكر الصداق في العقد لأنه أقطع للزراع وأنفع للمرأة ، فلو عقد بغير ذكر صداق صح ووجب لها مهر المثل بالدخول ، وفيه استحباب تعجيل تسليم المهر ، وفيه جواز النكاح بالخاتم الحديد وما هو نظير قيمته ؛ ونقل عياض الإجماع على أن مثل الشيء الذي لا يتمول ولا له قيمة لا يكون صداقا ولا يحل به النكاح ، وفيه جواز كون الإجارة صداقا . وقد نقل عياض جواز الاستئجار لتعليم القرآن عن العلماء كافة إلا الحنفية ، وفيه دليل على أن من قال زوجني فلانة فقال زوجها بكذا كفى ذلك ، ولا يحتاج إلى قول الزوج قبلت إذا ظهر منه قرينة القبول ؛ وقد ذهب جمهور العلماء إلى أن النكاح ينعقد بكل لفظ يدل عليه ، وهو قول الحنفية والمالكية وإحدى الروايتين عن أحمد ، وأصوله تشهد بأن العقود تنعقد بما يدل على مقصودها من قول أو فعل . وفيه أن طالب الحاجة لا ينبغي له أن يلج في طلبها بل يطلبها برفق رتآن ويدخل في ذلك طالب الدنيا والدين من مستفت وسائل وباحث عن علم ، وفيه نظر الإمام إلى مصالح رعيته وإرشاده إلى ما يصلحهم ، وفيه المراوضة في الصداق وخطبة المرأة لنفسه ، وفيه جواز عرض المرأة نفسها على الرجل الصالح ، وفيه فوائد أخر ، والله الموفق .

الحديث الثالث

عن أنس بن مالك رضى الله عنه : « أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَأَى عَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنَ عَوْفٍ وَعَلَيْهِ رَدْعُ زَعْفَرَانٍ . فَقَالَ النَّبِيُّ

صلى الله عليه وسلم مهيم؟ فقال: يا رسول الله تزوجت امرأة. فقال: ما أصدقتها؟ قال: وزن نواة من ذهب. قال صلى الله عليه وسلم: بَارَكَ اللهُ لَكَ، أَوْ لَمْ وَلَوْ بِشَاةٍ .

(قوله صلى الله عليه وسلم مهيم) أى ما شأنك ، أو ما هذا ؟ وهى كلمة استفهام مبنية على السكون . وفى رواية للطبرانى : « فقال له مهيم ، وكانت كلمته إذا أراد أن يسأل عن الشيء . » (قوله وزن نواة من ذهب) المراد واحدة نوى التمر ؛ وللطبرانى ، قال أنس : « جاء وزنها ربع دينار ، وقيل لفظ النواة من ذهب : عبارة عما قيمته خمسة دراهم من الورق . قال الشافعى : النواة ربع النش ، والنش نصف أوقية ، والأوقية أربعون درهما . » (قوله بارك الله لك أولم ولو بشاة) لو للتقليل ؛ وفيه دليل على تأكيد أمر الوليمة . قال عياض : وأجمعوا على أنه لا حد لأكثرها ، وأما أقلها فكذلك ، والمستحب أنها على قدر حال الزوج ، وفيه استحباب الدعاء للتزوج ، وسؤال الإمام والكبير أصحابه وأتباعه عن أحوالهم ، وجواز خروج العروس وعليه أثر العرس من خلوق وغيره .

وفيه جواز التزعفر للعروس وخص به عموم النهى عن التزعفر للرجال ، والله أعلم .

كتاب الطلاق

الحديث الأول

عن عبد الله بن عمر رضى الله عنهما : « أَنَّهُ طَلَّقَ امْرَأَتَهُ وَهِيَ حَائِضٌ ، فَذَكَرَ ذَلِكَ عُمَرُ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَتَغَيَّظَ مِنْهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ قَالَ : لِيُرَاجِعَهَا ثُمَّ يُنْسِكُهَا حَتَّى تَطْهُرَ ثُمَّ تَحِيضَ فَتَطْهُرَ ، فَإِنْ بَدَأَ لَهُ أَنْ يُطْلِقَهَا فَلْيُطْلِقْهَا قَبْلَ أَنْ يَمْسَهَا فِتْلِكَ الْعِدَّةِ كَمَا أَمَرَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ » وفي لفظ : « حَتَّى تَحِيضَ حِيضَةً مُسْتَقْبَلَةً سِوَى حِيضَتِهَا الَّتِي طَلَّقَهَا فِيهَا » وفي لفظ : « مُحْسِبَتٌ مِنْ طَلَاقِهَا وَرَاجِعَهَا عَبْدُ اللَّهِ كَمَا أَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ » .

الطلاق : حل قيد النكاح . والأصل في مشروعيته الكتاب والسنة والإجماع . قال الله تعالى : (يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا طَلَقْتُمُ النِّسَاءَ فَطَلَقُوهُنَّ لِعَدَّتِهِنَّ وَأَحْصُوا الْعِدَّةَ) وقال تعالى : (الطلاق مرتان فإمساك بمعروف أو تسريح بإحسان) قالت عائشة رضى الله عنها : « لم يكن للطلاق وقت يطلق الرجل امرأته ثم يراجعها ما لم تنقض العدة ، وكان بين رجل من الأنصار وبين أهله بعض ما يكون بين الناس فقال : والله لأتركك لا أيا ولا ذات زوج ، فجعل يطلقها حتى إذا كادت العدة أن تنقضى راجعها ، ففعل ذلك مراراً ، فأنزل الله عز وجل فيه : (الطلاق مرتان فإمساك بمعروف أو تسريح بإحسان) فوقت الطلاق ثلاثاً لا رجعة فيه بعد الثالثة حتى تنسكح زوجاً غيره ، أخرجه ابن مردويه . قال البخارى : « وطلاق السنة أن يطلقها

طاهراً من غير جماع، ويشهد شاهدين، (قوله طلق امرأته وهي حائض) ولمسلم: «تطليقة واحدة فتغيظ منه رسول الله صلى الله عليه وسلم»، قال ابن عباس: «الطلاق على أربعة أوجه: وجهان حلال، ووجهان حرام: فأما اللذان هما حلال، فإن يطلق الرجل امرأته طاهراً من غير جماع، أو يطلقها حاملاً مستيناً حملها. وأما اللذان هما حرام: فإن يطلقها حائضاً، أو يطلقها عند الجماع لا يدرى اشتل الرحم على ولد أم لا، رواه الدارقطني. (قوله ليراجعها) فيه دليل على وجوب المراجعة لمن طلق في الحيض لأنه حرام. وفي رواية: «مره فليراجعها ثم ليطلقها طاهراً أو حاملاً». (قوله ثم يمسكها حتى تطهر ثم تحيض فتطهر) في رواية: «مره أن يراجعها فإذا طهرت مسها حتى إذا طهرت أخرى فإن شاء طلقها وإن شاء أمسكها، والحكمة في ذلك أن لا تصير الرجعة لغرض الطلاق. (قوله فتلك العدة كما أمر الله عز وجل) أي في قوله تعالى (يا أيها النبي إذا طلقتم النساء فطلقوهن لعدتهن). (قوله فحسبت من طلاقها) في لفظ: «حسبت على بتطليقة وفي رواية عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «هي واحدة، رواه الدارقطني. وفي الحديث من الفوائد أن الرجعة يستقل بها الزوج دون الولي ورضا المرأة كما قال تعالى (وبعولتهن أحق بردهن في ذلك إن أرادوا إصلاحاً).

وفيه تحريم الطلاق في الحيض أو في طهر جامعها فيه، وفيه أن الطلاق يقع بالحنث ويحسب عليه بتطليقة واحدة، والله أعلم.

الحديث الثاني

عن فاطمة بنت قيس رضي الله عنها: «أَنَّ أَبَا عَمْرٍو بْنَ حَفْصٍ طَلَّقَهَا أَلْبَتَّةَ وَهُوَ غَائِبٌ. وفي رواية: طَلَّقَهَا ثَلَاثًا، فَأَرْسَلَ إِلَيْهَا وَكَلِمَةً بِشَعِيرٍ فَسَخِطَتْهُ. فَقَالَ: وَاللَّهِ مَا لَكَ عَلَيْنَا مِنْ شَيْءٍ. جَاءَتْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَذَكَرَتْ ذَلِكَ لَهُ، فَقَالَ: لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِ نَفَقَةٌ.

وفي لفظ: وَلَا سَكْنَى فَأَمَرَهَا أَنْ تَعْتَدَ فِي بَيْتِ أُمِّ شَرِيكِ، ثُمَّ قَالَ: تِلْكَ امْرَأَةٌ يَغْشَاهَا أَصْحَابِي، اعْتَدِي عِنْدَ ابْنِ أُمِّ مَكْتُومٍ فَإِنَّهُ رَجُلٌ أَعْمَى، تَضَعِينَ ثِيَابَكَ إِذَا حَلَلْتَ فَأَذِنَنِي. قَالَتْ: فَلَمَّا حَلَلْتُ ذَكَرْتُ لَهُ أَنَّ مُعَاوِيَةَ بْنَ أَبِي سُفْيَانَ وَأَبَا جَهْمٍ خَطَبَانِي. فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: أَمَّا أَبُو جَهْمٍ فَلَا يَضَعُ عَصَاهُ عَنْ عَاتِقِهِ، وَأَمَّا مُعَاوِيَةُ فَصُعْمُوكَ لَا مَالَ لَهُ، أَنْكِحِي أُسَامَةَ بْنَ زَيْدٍ فَكَرِهَتْهُ، ثُمَّ قَالَ: أَنْكِحِي أُسَامَةَ بْنَ زَيْدٍ، فَنَكَحَتْهُ فَعَمَلَ اللَّهُ فِيهِ خَيْرًا وَاعْتَبَطَتْ بِهِ.»

(قوله طلقها ألبتة وهو غائب) وفي رواية : « طلقها ثلاثاً ، في رواية لمسلم : « أن زوجها خرج مع علي رضي الله عنه لما بعثه النبي صلى الله عليه وسلم إلى اليمن فبعث إليها بتطليقة ثلاثة بقيت لها ، . (قوله ليس لك عليه نفقة) فيه دليل لقول الجمهور : أن المطلقة البائن لا نفقة لها . (قوله وفي لفظ ولا سكنى) فيه دليل لمذهب أحمد وإسحاق وأبي ثور : أنه لا نفقة لها ولا سكنى أيضاً . (قوله تلك امرأة يغشاها أصحابي) أي يزورونها لصلاحها . (قوله أما أبو جهم فلا يضع عصاه عن عاتقه) في رواية : « أنه ضراب للنساء ، .

وفي الحديث دليل على جواز ذكر الإنسان بما فيه عند النصيحة ، وأنه لا يكون من الغيبة المحرمة ، وفيه استعمال المبالغة وجواز نكاح القرشية للولوى ، والله أعلم .

باب العدة

الحديث الأول

عن سُبَيْعَةَ الْأَسْلَمِيَّةِ : « أَنَّهَا كَانَتْ تَحْتَ سَعْدِ بْنِ خَوْلَةَ وَهُوَ مِنْ بَنِي عَامِرِ بْنِ لُؤَيٍّ ، وَكَانَ مِنْ شَهْدٍ بَدْرًا فَتَوَفَّى عَنْهَا فِي حِجَّةِ الْوَدَاعِ وَهِيَ حَامِلٌ فَلَمْ تَلِدْ أَنْ وَضَعَتْ حَمْلَهَا بَعْدَ وَفَاتِهِ ، فَلَمَّا تَعَلَّتْ مِنْ نَفَاسِهَا تَجَمَّعَتْ لِلْخُطَّابِ ، فَدَخَلَ عَلَيْهَا أَبُو السَّنَابِلِ بْنُ بَعْتَكٍ ، رَجُلٌ مِنْ بَنِي عَبْدِ الدَّارِ ، فَقَالَ لَهَا : مَا لِي أَرَاكِ مُتَجَمِّلَةً ؟ لِمَا تَرْجِيهِ النِّكَاحَ ، وَاللَّهِ مَا أَنْتِ بِنَاكِحٍ حَتَّى تَعْمُرَ عَلَيْكِ أَرْبَعَةُ أَشْهُرٍ وَعَشْرٌ . قَالَتْ سُبَيْعَةُ : فَلَمَّا قَالَ لِي ذَلِكَ جَمَعْتُ عَلَى ثِيَابِي حِينَ أَمْسَيْتُ ، فَأَتَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَسَأَلْتُهُ عَنْ ذَلِكَ فَأَقْتَانِي بِأَنِّي قَدْ حَلَلْتُ حِينَ وَضَعْتُ حَمْلِي ، وَأَمَرَنِي بِالتَّزْوِيجِ إِنْ بَدَأَ لِي » قَالَ ابْنُ شِهَابٍ : وَلَا أَرَى بَأْسًا أَنْ تَتَزَوَّجَ حِينَ وَضَعْتَ وَإِنْ كَانَتْ فِي دِمِهَا غَيْرَ أَنَّهُ لَا يَقْرَبُهَا زَوْجُهَا حَتَّى تَطْهُرَ .

الأصل في وجوب العدة الكتاب والسنة والإجماع . قال الله تعالى : (والمطلقات يترصدن بأنفسهن ثلاثة قروء) وقال تعالى : (واللاتي يئسن من المحيض من نسائكم إن ارتبتم فعدتهن ثلاثة أشهر واللاتي لم يحضن ، وأولات الاحمال أجلهن أن يضعن حملهن) وقال تعالى : (والذين يتوفون منكم ويذرون أزواجا يترصدن بأنفسهن أربعة أشهر وعشرا) والعدة اسم لمدة التريص . والمقصود الاصل منها

برأه الرحم . والحديث دليل على أن الحامل تنقضى عدتها بوضع الحمل أى وقت كان . (قوله فلما تعلق من نفاسها) أى طهرت .

وفى الحديث من الفوائد أنه ينبغي لمن ارتاب فى فتوى المفتى أن يبحث عن النص فى تلك المسألة ، وفيه الرجوع فى الوقائع إلى الأعلام ، وفيه جواز تحمّل المرأة بعد انقضاء عدتها لمن يخطبها ، وفيه غير ذلك ، والله أعلم .

الحديث الثانى

عن زينب بنت أم سامة رضى الله عنها قالت : « تُوْفِّي حَمِيمٌ لِأُمِّ حَبِيبَةَ فَدَعَتْ بِصُفْرَةٍ فَسَحَّتْ بِذِرَاعَيْهَا ، فَقَالَتْ : إِنَّمَا صَنَعْتُ هَذَا لِأَنِّى سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم يقولُ : لَا يَحِلُّ لِأَمْرَأَةٍ تَوْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ أَنْ تُحِدَّ عَلَى مَيِّتٍ فَوْقَ ثَلَاثٍ ، إِلَّا عَلَى زَوْجٍ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَعَشْرًا » . الحميم : القرابة .

قال ابن بطال : الإحداد امتناع المرأة المتوفى عنها من الزينة كلها من لباس وطيب وغيرهما ، وكل ما كان من دواعى الجماع . وأباح الشارع للمرأة أن تتحد على غير زوجها ثلاثة أيام لما يغلب من لوعة الحزن ويهجم من ألم الوجد انتهى . وقال البخارى ، قال الزهرى : لا أرى أن تقرب الصدية الطيب لأن عليها العدة .

وفى الحديث دليل على تحريم الإحداد على غير الزوج ووجوب الإحداد فى المدة المذكورة على الزوج ، وفيه أنه لا إحداد على امرأة المفقود لقوله « على ميت » ، وأما المطلقة الرجعية فلا إحداد عليها بالإجماع . وقال الجمهور : لا إحداد على البائن أيضاً ، وفيه أن الإحداد على كل زوج سواء كان الموت قبل الدخول أو بعده ، لقوله إلا على زوج ، ولقوله تعالى : « ويذرون أزواجه » .

(قوله أربعة أشهر وعشرا) قيل الحكمة فيه أن الولد يتكامل تخليقه وتنفع فيه الروح بعد مائة وعشرين يوما وهي زيادة على أربعة أشهر بنقصان الأهلة لجبر الكسر إلى عمدة العشرة على طريق الاحتياط ؛ وتجب عدة الوفاة في المنزل لقول النبي صلى الله عليه وسلم لفريضة بنت مالك : « امكثي في بيتك الذي أتاك فيه نعي زوجك حتى يبلغ الكتاب أجله » رواه الحنفية ، ويجوز خروجها للمعذر . وعن ابن مسعود : « في نساء نعي إلهن أزواجهن ويستكين الوحشة . فقال : يجتمعن بالنهار . ثم ترجع كل امرأة منهن إلى بيتها بالليل ، أخرجه عبد الرزاق ، والله أعلم .

الحديث الثالث

عن أم عطية رضى الله عنها : أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « لَا تُحِدْ امْرَأَةً عَلَى مَيِّتٍ فَوْقَ ثَلَاثٍ إِلَّا عَلَى زَوْجٍ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَعَشْرًا ، وَلَا تَلْبَسُ ثَوْبًا مَصْبُوعًا إِلَّا ثَوْبَ عَصَبٍ ، وَلَا تَكْتَحِلُ وَلَا تَمْسُ طَبِيبًا وَلَا شَيْئًا إِلَّا إِذَا طَهَرْتَ نُبْذَةً مِنْ قُسْطٍ أَوْ أَظْفَارٍ » .

العَصَب : ثياب من اليمين فيها يياض وسواد .

الحديث الرابع

عن أم سلمة رضى الله عنها قالت : « جَاءَتِ امْرَأَةٌ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَتْ : يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ ابْنَتِي تُؤَفِّي عَنْهَا زَوْجَهَا وَقَدْ اشْتَكَتْ عَيْنَهَا أَفَنَكْحِلُهَا ؟ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا ، مَرَّتَيْنِ أَوْ ثَلَاثًا ، كُلُّ ذَلِكَ يَقُولُ لَا ، ثُمَّ قَالَ : إِنَّمَا هِيَ أَرْبَعَةٌ

أَشْهُرٍ وَعَشْرٌ، وَقَدْ كَانَتْ إِحْدَاكُنَّ فِي الْجَاهِلِيَّةِ تَرْمِي بِالْبَعْرَةِ عَلَى
رَأْسِ الْحَوْلِ . فَقَالَتْ زَيْنَبُ : كَانَتِ الْمَرْأَةُ إِذَا تَوُفِّيَ عَنْهَا زَوْجُهَا
دَخَلَتْ خِفْشًا وَلَبَسَتْ شَرَّ ثِيَابِهَا وَلَمْ تَمَسَّ طَبِيبًا وَلَا شَيْئًا حَتَّى تَمُرَّ
عَلَيْهَا سَنَةٌ ، ثُمَّ تُؤْتَى بِدَابَّةٍ حَمَارٍ أَوْ طَيْرٍ أَوْ شَاةٍ فَتَقْتَضُّ بِهِ ، فَقَلَمًا
تَقْتَضُّ بِشَيْءٍ إِلَّا مَاتَ ، ثُمَّ تَخْرُجُ فَتُعْطَى بَعْرَةً فَتَرْمِي بِهَا ، ثُمَّ تُرَاجِعُ
بَعْدَ مَا شَاءَتْ مِنْ طَبِيبٍ أَوْ غَيْرِهِ .

(قوله إلا ثوب عصب) قال الحافظ : هي برود العين يعصب غزها : أى يربط
ثم يصنع ثم ينشج معصوباً ثم يخرج موشى لبقاء ما عصب به أبيض لم ينصبغ ،
وإنما يعصب السدى دون اللحمه . قال ابن المنذر : أجمع العلماء على أنه لا يجوز
للحادة لبس الثياب المعصفرة ولا المصبغة إلا ما صبح بسواد : فرخص فيه مالك
والشافعي لكونه لا يتخذ للزينة ، بل هو من لباس الحزن . (قوله ولا تمس طيباً
ولا شيئاً إلا إذا طهرت نبذة من قسط أو أظفار) قال النووي : القُسط والأظفار
نوعان معروفان من البخور ، وليسا من مقصود الطيب ، رخص فيه المغسلة من
الحيض لإزالة الرائحة الكريهة تتبع به أثر الدم .

(قوله إِنْ ابْتِغَى عَنْهَا زَوْجَهَا وَقَدْ اسْتَكْتَعِنَهَا أَفْكَحُمَا؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : لا) فيه دليل على تحريم الاكتحال على الحائض ، وفي الموطأ وغيره من حديث أم سلمة ، أ جعله بالليل وامسح به بالنهار ، . وعنها قالت : دخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم حين توفي أبو سلمة وقد جعلت على عيني صبراً . فقلت إنما هو صبر يا رسول الله ليس فيه طيب . فقال : إنه يشب الوجه فلا تجعله إلا بالليل وانزع به بالنهار ، ولا تمتشط بالطيب ولا بالحناء فإنه خضاب . قالت : قلت بأى شيء أمتشط يا رسول الله ؟ قال : بالسدر تغلفين به رأسك ، رواه أبو داود والنسائي . قال الحافظ : ووجه الجمع بين الأحاديث أنها إذا لم تتحجج

إلى الكحل لا يحلّ ، وإذا احتاجت لم يحز بالنهار ويجوز بالليل ، مع أن الأولى تركه ، فإن فعلت مسحته بالنهار . (قوله إنما هي أربعة أشهر وعشر وقد كانت إحداكن في الجاهلية ترمى بالبعرة على رأس الحول) فيه إشارة إلى تقليل المدة بالنسبة إلى ما كان قبل ذلك . وفي رواية : « فقال لا تكتحل ، قد كانت إحداكن تمكث في شر أحلاسها أو شر بيتها فإذا كان حول فر كلب رمت ببعرة ، فلا حتى تمضي أربعة أشهر وعشر » . (قوله دخلت حفشا) هو البيت الصغير الشعث البناء (قوله بداية حمار أو طير أو شاة فتقتض به) قال مالك : تسمح به جلدها . وقال ابن قتيبة : سألت الحجازيين عن الافتضاض ، فذكروا أن المعتدة كانت لا تمس ماء ولا تقلم ظفراً ولا تزيل شعراً ، ثم تخرج بعد الحول بأقبح منظر ، ثم تفتض أى تكسر ما هي فيه من العدة بطائر تسمح به قبلها وتنزله فلا يكاد يعيش بعد ما تفتض به . (قوله ثم تخرج فتعطى ببعرة فترمى بها) وفي رواية : « من بر الغنم أو الإبل فترمى به أمامها فيكون ذلك إحلالاً لها ، وقيل ترمى من عرض من كلب أو غيره ترى من حضرها أن مقامها حولاً أهون عليها من بعة ترمى بها كلباً ، والمراد الإشارة إلى أنها رمت العدة رمى البعرة ، وقيل إشارة إلى أن الفعل الذى فعلته من التربص والصبر على البلاء الذى كانت فيه لما انقضى كان عندها بمنزلة البعرة التى رمتها استحقاراً له وتعظيماً لحق زوجها ، والله أعلم .

باب اللعان

الحديث الأول

عن عبد الله بن عمر رضى الله عنهما : « أَنَّ فُلَانًا بَنَ فُلَانٍ قَالَ :
يَا رَسُولَ اللَّهِ أَرَأَيْتَ لَوْ وَجَدْنَا امْرَأَتَهُ عَلَى فَاحِشَةٍ كَيْفَ يَصْنَعُ ؟
إِنْ تَكَلَّمَ تَكَلَّمَ بِأَمْرِ عَظِيمٍ ، وَإِنْ سَكَتَ سَكَتَ عَلَى مِثْلِ ذَلِكَ .

قَالَ : فَسَكَتَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمْ يُجِبْهُ ، فَلَمَّا كَانَ بَعْدَ ذَلِكَ أَتَاهُ فَقَالَ : إِنَّ الَّذِي سَأَلْتُكَ عَنْهُ قَدْ ابْتَلَيْتُ بِهِ ، فَأَنْزَلَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ هُوْلَاءِ الْآيَاتِ فِي سُورَةِ النُّورِ : وَالَّذِينَ يَزْمُونَ أَزْوَاجَهُمْ ، فَتَلَاهُنَّ عَلَيْهِ وَوَعَظَهُ وَأَخْبَرَهُ أَنَّ عَذَابَ الدُّنْيَا أَهْوَنُ مِنْ عَذَابِ الْآخِرَةِ . فَقَالَ : لَا ، وَالَّذِي بَعَثَكَ بِالْحَقِّ نَبِيًّا مَا كَذَبْتُ عَلَيْهَا ، ثُمَّ دَعَاهَا وَوَعَظَهَا وَأَخْبَرَهَا أَنَّ عَذَابَ الدُّنْيَا أَهْوَنُ مِنْ عَذَابِ الْآخِرَةِ . فَقَالَتْ : لَا ، وَالَّذِي بَعَثَكَ بِالْحَقِّ إِنَّهُ لَكَاذِبٌ ، فَبَدَأَ بِالرَّجُلِ فَشَهِدَ أَرْبَعَ شَهَادَاتٍ بِاللَّهِ إِنَّهُ لِمِنَ الصَّادِقِينَ ، وَالْخَامِسَةَ أَنَّ لَعْنَةَ اللَّهِ عَلَيْهِ إِنْ كَانَ مِنَ الْكَاذِبِينَ ثُمَّ تَنَّى بِالْمَرْأَةِ فَشَهِدَتْ أَرْبَعَ شَهَادَاتٍ بِاللَّهِ إِنَّهُ لِمِنَ الْكَاذِبِينَ ، وَالْخَامِسَةَ أَنَّ غَضَبَ اللَّهِ عَلَيْهَا إِنْ كَانَ مِنَ الصَّادِقِينَ . ثُمَّ فَرَّقَ بَيْنَهُمَا ، ثُمَّ قَالَ : اللَّهُ يَعْلَمُ أَنَّ أَحَدَكُمَا كَاذِبٌ ، فَهَلْ مِنْكُمَا تَائِبٌ ثَلَاثًا . وَفِي لَفْظٍ : لَا سَبِيلَ لَكَ عَلَيْهَا قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ : مَالِي ؟ قَالَ : لَا مَالَ لَكَ إِنْ كُنْتَ صَدَقْتَ عَلَيْهَا فَهُوَ عَمَّا اسْتَحْلَلْتَ مِنْ فَرْجِهَا ، وَإِنْ كُنْتَ كَذَبْتَ عَلَيْهَا فَهُوَ أَبَعْدُ لَكَ مِنْهَا .

الحديث الثاني

عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما : « أَنَّ رَجُلًا رَمَى امْرَأَتَهُ وَأَنْتَنِي مِنْ وَلَدِهَا فِي زَمَانِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، فَأَمَرَهُمَا

رسولُ الله صلى الله عليه وسلم فتَلَاعَنَا كَمَا قَالَ اللهُ تَعَالَى ، ثُمَّ قَضَى بِالْوَلَدِ لِلْمَرْأَةِ وَفَرَّقَ بَيْنَ الْمُتَلَاعِنَيْنِ .

الأصل في اللعان قوله تعالى : (والذين يرمون أزواجهن ولم يكن لهم شهداء إلا أنفسهم فشهادة أحدهم أربع شهادات بالله إنه لمن الصادقين ، والخامسة أن لعنة الله عليه إن كان من الكاذبين ، ويدراً عنها العذاب أن تشهد أربع شهادات بالله إنه لمن الكاذبين ، والخامسة أن غضب الله عليها إن كان من الصادقين) .

واللعان والملاعنة والالتعان : بمعنى ، وهو مأخوذ من اللعن ، وخصت المرأة بالغضب لعظم ذنبها إن كانت كاذبة لما فيه من تلويث الفراش والتعرض لإلحاق ما ليس من الزوج به . قال القفال في محاسن الشريعة : كررت أيمان اللعان لأنها أقيمت مقام أربعة شهود في غيره ليقام عليها الحد ومن ثم سميت شهادات ٥ .

وفي أحاديث اللعان من الفوائد : أن المفتي إذا سئل عن واقعة ولم يعلم حكمها ورجا أن يجد فيها نصاً لا يبادر إلى الاجتهاد فيها ، وفيه أن البلاء موكل بالمنطق وأنه إن لم يقع بالناطق وقع بمن له به وصلة ، وفيه أن الحاكم يردع الخصم عن التمداد على الباطل بالموعظة والتحذير ويكرر ذلك ليكون أبلغ ، وفيه أن اللعان إذا وقع سقط حد القذف عن الملاحن للمرأة والذي رميت به ، وفيه أنه ليس على الإمام أن يعلم المقذوف بما وقع من قاذفه ، وفيه أن الحامل تلacen قبل الوضع لأن اللعان شرع لدفع حد القذف عن الرجل ودفع حد الرجم عن المرأة ، فلا فرق بين أن تكون حاملاً أو حائلاً ، وفيه أن الحكم يتعلق بالظاهر ، وأمر السرائر موكلًا إلى الله تعالى ، وفيه غير ذلك ، والله أعلم .

الحديث الثالث

عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : « جَاءَ رَجُلٌ مِنْ بَنِي فِزَارَةَ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ : إِنَّ امْرَأَتِي وَلَدَتْ غُلَامًا أَسْوَدَ ، فَقَالَ

النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : هَلْ لَكَ إِبِلٌ ؟ قَالَ : نَعَمْ . قَالَ : فَمَا أَلْوَانُهَا ؟
 قَالَ : حُمْرٌ . قَالَ : فَهَلْ يَكُونُ فِيهَا مِنْ أَوْرَقٍ ؟ قَالَ : إِنَّ فِيهَا لَوُرْقًا .
 قَالَ : فَأَتَى أَتَاهَا ذَلِكَ ؟ قَالَ : عَسَى أَنْ يَكُونَ نَزْعُهُ عِرْقٌ ؟ قَالَ : وَهَذَا
 عَسَى أَنْ يَكُونَ نَزْعُهُ عِرْقٌ .

(قوله إن امرأتى ولدت غلاما أسود) في رواية لمسلم ، وهو يعرض بأن
 ينفية ، والتعريض هو ذكر شيء يفهم منه شيء آخر لم يذكر . قال الملب : التعريض
 إذا كان على سبيل السؤال لا حدة فيه ، وإنما يجب الحد في التعريض إذا كان على
 سبيل المواجهة والمشامة . (قوله هل فيها من أ ورق) هو الذي فيه سواد وليس
 بحالك بل يميل إلى الغبرة ، ومنه قيل للحامة ورقاء . (قوله فأنى أتاهها ذلك ؟ قال
 عسى أن يكون نزعه عرق) أى يحتمل أن يكون فى أصولها ما هو باللون المذكور
 فاجتذبه فجاء على لونه .

وفى الحديث ضرب المثل ، وتشبيه المجهول بالمعلوم تقريرا لفهم السائل ، وفيه
 أن الزوج لا يجوز له الانتقام من ولده بمجرد الظن ، وأن الولد يلحق به ولو خالف
 لونه لون والديه ، وفيه الاحتياط للأنساب وإبقاؤها مع الإمكان والزجر عن
 تحقيق ظن السوء ، وفيه تقديم حكم الفراش على ما يشعر به مخالفة الشبه . قال
 القرطبي : لا يحل نفي الولد باختلاف الألوان المتقاربة كالأدمة والسمرة ، ولا فى
 البياض والسواد إذا كان قد أقر بالوطء ولم تمض مدة الاستبراء . والله أعلم .

الحديث الرابع

عن عائشة رضى الله عنها قالت : « اخْتَصَمَ سَعْدُ بْنُ أَبِي وَقَّاصٍ
 وَعَبْدُ بْنُ زَمْعَةَ فِي غُلَامٍ . فَقَالَ سَعْدُ يَا رَسُولَ اللَّهِ : هَذَا ابْنُ أَخِي

عُبَيْةُ بْنُ أَبِي وَقَّاصٍ عَهْدَ إِلَى أَنَّهُ ابْنُهُ ، أَنْظِرْ إِلَى شَبَّهِهِ . وَقَالَ عَبْدُ بْنُ زَمْعَةَ : هَذَا أَخِي يَا رَسُولَ اللَّهِ وَلِدَ عَلَى فِرَاشِ أَبِي مِنْ وَلِيدَتِهِ ، فَنَظَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَرَأَى شَبْهًا بَيْنَنَا بِعُتْبَةٍ ، فَقَالَ : هُوَ لَكَ يَا عَبْدُ بْنُ زَمْعَةَ ، الْوَلَدُ لِلْفِرَاشِ وَلِلْعَاهِرِ الْحَجَرُ وَاحْتَجِي مِنْهُ يَا سَوْدَةَ ، فَلَمْ يَرِ سَوْدَةَ قَطُّ .

قال الحافظ : والذي يظهر من سياق القصة أنها كانت أمة مستفرشة لزمعة ، فاتفق أن عتبة زنا بها ، وكانت طريقة الجاهلية في مثل ذلك أن السيد إن استلحقه لحقه ، وإن نفاه انتفى عنه ، وإن ادّعاه غيره كان مردّد ذلك إلى السيد أو القافة . وقد أخرج أبو داود تلو حديث الباب بسند حسن إلى عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده قال : « قام رجل فقال : يا رسول الله إن فلاناً ابني عاهرت بأمة في الجاهلية . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : لا دعوة في الإسلام ، ذهب أمر الجاهلية ، الولد للفراش وللعاهر الحجر ، . (قوله الولد للفراش) أي سواء كانت المستفرشة حرة أو أمة ولا تصير الأمة فراشاً إلا بالوطء ، وأما الزوجة فتكون فراشاً بمجرد العقد بشرط الإمكان زماناً ومكاناً .

قال المرفق : من أنت امرأته بولد يمكن كونه منه وهو أن تأتي به بعد ستة أشهر منذ أمكن اجتماعها ، ولاقل من أربع سنين منذ أبانها ، وهو من يولد لمثله لحقه نسبه . وقال ابن دقيق العيد : والحديث أصل في إلحاق الولد بصاحب الفراش وإن طرأ عليه وطء محرّم . وقال الشافعي : هو له ما لم ينقه ، فإذا نفاه بما شرع له كاللعان انتفى عنه . (قوله وللعاهر الحجر) أي للزاني الحبيبة والحرامان ؛ وخرج عادة العرب أن تقول لمن خاب : له الحجر ، وبفيه الحجر والشراب واخرج الحاكم في حديث زيد بن أرقم زمن الولد للفراش وفي فم العاهر الحجر وقيل المراد بالحجر أنه يرحم . (قوله واحتجي منه ياسودة) أي ابنة زمعة ، زوج النبي صلى الله

عليه وسلم ، أخت عبد بن زمعة ، أمرها بالحجاب احتياطاً لما رأى الشبه بيننا بعثة ، ولأن الحجاب في حق أمهات المؤمنين أغلظ منه في غيرهن .

وفي الحديث دليل على أن القائف إنما يعتمد في الشبه إذا لم يعارضه ما هو أقوى منه ، لأن النبي صلى الله عليه وسلم لم يلتفت هنا إلى الشبه بل حكم بالولد لصاحب الفراش ، وكذا لم يحكم بالشبه في قصة الملاعة لأنه عارضه حكم أقوى منه وهو مشروعية اللعان ، والله أعلم .

الحديث الخامس

عن عائشة رضى الله عنها أنها قالت : « إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَخَلَ عَلَى مَسْرُورًا تَبْرُقُ أَسَارِيرُ وَجْهِهِ . فَقَالَ : أَلَمْ تَرَيْنِي أَنَّ مُجْزَرًا نَظَرَ آفَاقًا إِلَى زَيْدِ بْنِ حَارِثَةَ وَأَسَامَةَ بْنِ زَيْدٍ . فَقَالَ : إِنَّ بَعْضَ هَذِهِ الْأَقْدَامِ لَمِنْ بَعْضٍ » وفي لفظ : « كَانَ مُجْزَرًا قَائِفًا » .

القائف : هو الذى يعرف الشبه ويميز الأثر والجمع القافة . (قوله تبرق أسارير وجهه) الأسارير : الخطوط التى فى الجبهة . (قوله ألم ترى أن مجزراً نظر آفأ إلى زيد بن حارثة وأسامة بن زيد) وفى رواية : « ألم ترى أن مجزراً المدلجى دخل فرأى أسامة وزيداً وعليهما قطيفة قد غطيا رءسهما وبدت أقدامهما . فقال : إن هذه الأقدام بعضها من بعض ، المدلجى : نسبة إلى مدلج بن مرة بن عبد مناف ابن كنانة ، وكانت العرب تعترف لهم بالقيافة ، وليس ذلك خاصاً بهم .

قال أبو داود : نقل أحمد بن صالح عن أهل النسب أنهم كانوا فى الجاهلية يقدحون فى نسب أسامة ، لأنه كان أسود شديد السواد ، وكان أبوه أبيض من القطن ، فلما قال القائف ما قال مع اختلاف اللون سرَّ النبي صلى الله عليه وسلم

بذلك لكونه كافلاً لهم ١ هـ . وأم أسامة هي أمّ أيمن مولاة النبي صلى الله عليه وسلم .
قال ابن شهاب : كانت حبشية وصيفة لعبد الله والد النبي صلى الله عليه وسلم .

قال الحافظ : وفي الحديث جواز الشهادة على المنتقبة ، والاكتفاء بمعرفتها
من غير رؤية الوجه ، وقبول شهادة من شهد قبل أن يُستشهد عند عدم التهمة ،
وسرور الحاكم لظهور الحق لأحد الخصمين عند السلامة من الهوى ، وبالله التوفيق .

الحديث السادس

عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال : « ذَكَرَ الْعَزْلُ لِرَسُولِ
اللهِ صلى الله عليه وسلم فقال : وَلِمَ يَفْعَلُ أَحَدُكُمْ ذَلِكَ ؟ وَلَمْ يَقُلْ فَلَا
يَفْعَلُ ذَلِكَ أَحَدُكُمْ ، فَإِنَّهُ لَيَسْتَنَفْسُ مَخْلُوقَةً إِلَّا اللهُ خَالِقُهَا » .

الحديث السابع

عن جابر رضي الله عنه قال : « كُنَّا نَعَزِلُ وَالْقُرْآنُ يَنْزِلُ لَوْ كَانَ
شَيْئًا يَنْهَى عَنْهُ لَنَهَانَا عَنْهُ الْقُرْآنُ » .

العزل : النزاع بعد الإيلاج لينزل خارج الفرج . (قوله ذكر العزل لرسول الله
صلى الله عليه وسلم) في رواية « خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزوة
بنى المصطلق ، فسينا كرائم العرب ، وطالت علينا العزبة وورغينا في القداء ،
فأردنا أن نستمتع ونعزل ، فقلنا نفعل ذلك ورسول الله صلى الله عليه وسلم بين
أظفرنا لا نساءه ، فسألناه . . وفي رواية لمسلم قال : ذكر العزل لرسول الله صلى الله
عليه وسلم قال : وما ذلكم ؟ قالوا : الرجل تكون له المرأة ترضع له فيصيب منها
ويكره أن تحمل منه ، والرجل تكون له الأمة فيصيب منها ويكره أن تحمل منه ،

(قوله فقال : ولم يفعل أحدكم ذلك ؟ ولم يقل فلا يفعل ذلك أحدكم) أشار إلى أنه لم يصرح لهم بالنهي ، وإنما أشار إلى أن الأولى ترك ذلك ؛ لأن العزل إنما كان خشية حصول الولد فلا فائدة في ذلك ، لأن الله إن كان قد خلق الولد لم يمنع العزل ذلك ، فقد يسبق الماء فلا يشعر العازل فيحصل العلوق ويلحقه الولد ، ولا راد لما قضى الله ، ولهذا قال : فإنه ليست نفس مخلوقة إلا الله خالقها . (قوله كنا نعزل والقرآن ينزل ، لو كان شيئاً ينهى عنه لثاننا عنه القرآن) كأنه يقول فعلناه في زمن التشريع ، ولو كان حراماً لم نقرّ عليه . ومسلم عن جابر : « أن رجلاً أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : إن لي جارية ، وأنا أطوف عليها ، وأنا أكره أن تحمل . فقال : اعزل عنها إن شئت ، فإنه سيأتيها ما قدر لها ، فلبث الرجل ، ثم أتاه فقال : إن الجارية قد حبلى . قال : قد أخبرتك ، وفي رواية : « فقال أنا عبد الله ورسوله . » قال ابن عبد البر : لا خلاف بين العلماء أنه لا يعزل عن الزوجة الحرة إلا بإذنها ، لأن اجتماع من حقها ولها المطالبة به ، وليس الجماع المعروف إلا مالا يلحقه عزل اه . وأخرج عبد الرزاق عن ابن عباس قال : « تستأذن الحرة في العزل ولا تستأمر الأمة ، فإن كانت أمة تحت حر فعليه أن يستأمرها . »

الحديث الثامن

عن أبي ذر رضى الله عنه ، أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « لَيْسَ مِنْ رَجُلٍ ادَّعَى لِفَتْرٍ أَبِيهِ وَهُوَ يَعْلَمُهُ إِلَّا كَفَرَ ، وَمَنْ ادَّعَى مَا لَيْسَ لَهُ فَلَيْسَ مِنَّا وَلْيَتَّبِعُوا مَقْعَدَهُ مِنَ النَّارِ ، وَمَنْ دَعَا رَجُلًا بِالْكُفْرِ أَوْ قَالَ يَا عَدُوَّ اللَّهِ وَلَيْسَ كَذَلِكَ إِلَّا حَارَ عَلَيْهِ » كذا عند مسلم ، والبخاري نحوه .

(قوله إلا كفر) أى فعل فعلا شيئا بفعل أهل الكفر ، وذلك حرام ، وليس المراد بالكفر حقيقة الكفر الذى يخلد صاحبه فى النار ، فهو كفر دون كفر . قال ابن بطال : ليس معنى هذا أن من اشتهر بالنسبة إلى غير أبيه أن يدخل فى الوعيد كالمقداد بن الأسود ، وإنما المراد من تحوّل عن نسبه لأبيه إلى غير أبيه عالماً عامداً مختاراً . (قوله ومن ادعى ما ليس له فليس منا وليتّبوا مقعده من النار) أى ليتخذ منزلاً من النار ، وهو خير بلفظ الأمر . (قوله ومن دعا رجلاً بالكفر أو قال ياعدو الله ، وليس كذلك إلا حار عليه) أى رجع . قال ابن دقيق العيد : وهذا وعيد عظيم لمن كفر أحداً من المسلمين وليس كذلك ، وهى ورطة عظيمة وقع فيها خلق كثير من المتكلمين ومن المنسوبين إلى السنة ، وأهل الحديث لما اختلفوا فى العقائد فغلظوا على مخالفيهم وحكوا بكفرهم ، والحق أنه لا يكفر أحد من أهل القبلة إلا بإنكار متواتر من الشريعة عن صاحبها فإنه حينئذ يكون مكذباً للشرع اهـ .

قال الحافظ : وفى الحديث تحريم الانتفاء من النسب المعروف والادّعاء إلى غيره ، وقيد فى الحديث بالعلم ، ولا بد منه فى الحالتين إثباتاً ونفيّاً لأن الإثم إنما يترتب على العالم بالشىء المتعمّد له ، وفيه جواز إطلاق الكفر على المعاصى لقصد الزجر ، ويؤخذ من رواية مسلم تحريم الدعوى بشىء ليس هو للدّعى فيدخل فيه الدعوى الباطلة كلها مالاّ وعلماً وتعلّياً ونسباً وحالاً وصلاًحاً ونعمة وولاء وغير ذلك ، ويزداد التحريم بزيادة المفسدة المترتبة على ذلك اهـ ، والله أعلم .

كتاب الرضاع

الحديث الأول

عن ابن عباس رضى الله عنهما قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « في بنت حمزة : لا تحل لي ، يحرم من الرضاع ما يحرم من النسب ، وهي ابنة أخي من الرضاعة » .

الأصل في التحريم بالرضاع الكتاب والسنة والإجماع . قال الله عز وجل : (حرمت عليكم أمهاتكم وبناتكم وأخواتكم وعماتكم وخالاتكم وبنات الأخ وبنات الأخت وأمهاتكم اللاقي أرضعنكم وأخواتكم من الرضاعة الآية) .

(قوله يحرم من الرضاع ما يحرم من النسب) قال بعض الفقهاء : كل ما يحرم من النسب يحرم من الرضاع إلا أربعاً ، وقال بعضهم : إلا ستاً ، وقال بعضهم : إلا أم أخته وأخت ابنه . قال ابن كثير : والتحقيق أنه لا يستثنى شيء من ذلك لأنه يوجد مثل بعضها في النسب ، وبعضها إنما يحرم من جهة الصهر فلا يرد على الحديث شيء أصلاً البتة ، والله الحمد اهـ .

والمقصود أن الأم تحرم بالرضاع كما تحرم بالنسب ، وكذا الجدات وإن علون ، والبنات وبنات الأولاد وإن سفلن ، والأخوات من كل جهة ، والعمات والوالدين وإن علوا ، والخالات وخالات الوالدين وإن علوا ، وبنات الأخ وبنات الأخت وبنات أولادهم وإن سفلن ، وأم الزوجة وجداتها وإن علون من الرضاعة والنسب فيحرم من عقد النكاح ، والربائب ، وهن بنات المرأة من غيره وبنات أولادها وإن سفلن من الرضاع والنسب بعد الدخول ، وزوجات أبنائها وأبناء

أولاده وإن سفلوا من الرضاع والنسب بنفس العقد ، وحلائل الآب والأجداد وإن علوا من الرضاع والنسب ، وكل امرأة تحرم بعقد النكاح تحرم بالوطء في ملك اليمين ، فلو ملك أختين من نسب أو رضاع لم يجوز له أن يجمع بينهما في الوطء ، وكذلك بين المرأة وعمتها أو خالتها من نسب أو رضاع .

الحديث الثاني

عن عائشة رضى الله عنها قالت : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
« الرِّضَاعُ يُحَرِّمُ مَا يَحَرِّمُ مِنَ الْوِلَادَةِ » .

وعنها قالت : « إِنَّ أَفْلَحَ أَخَا أَبِي الْقُعَيْسِ اسْتَأْذَنَ عَلَيَّ بَعْدَ مَا أُنْزِلَ الْحِجَابُ ؟ فَقُلْتُ : وَاللَّهِ لَا أَدْنُ لَهُ حَتَّى اسْتَأْذِنَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، فَإِنَّ أَخَا أَبِي الْقُعَيْسِ لَيْسَ هُوَ أَرْضَعَنِي ، وَلَكِنْ أَرْضَعَتْنِي امْرَأَةٌ أَبِي الْقُعَيْسِ ، فَدَخَلَ عَلَيَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ : إِنَّ الرَّجُلَ لَيْسَ هُوَ أَرْضَعَنِي ، وَلَكِنْ أَرْضَعَتْنِي امْرَأَتُهُ ، فَقَالَ : ائْذَنِي لَهُ فَإِنَّهُ عَمُّكَ تَرَبَّتْ يَمِينُكَ . قَالَ عُرْوَةُ : فَبِذَلِكَ كَانَتْ عَائِشَةُ تَقُولُ : حَرَّمُوا مِنَ الرِّضَاعِ مَا يَحَرِّمُ مِنَ النَّسَبِ » .

وفي لفظ : « اسْتَأْذَنَ عَلَيَّ أَفْلَحَ فَلَمْ أَدْنُ لَهُ . فَقَالَ : ائْخُتَجِبِينَ مِنِّي وَأَنَا عَمُّكَ . فَقُلْتُ : كَيْفَ ذَلِكَ ؟ قَالَ : أَرْضَعْتُكِ امْرَأَةً أَخِي بِلَبَنِ أَخِي . قَالَتْ : فَسَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ : صَدَقَ

أَفْلَحُ، ائْذَنِي لَهُ تَرَبَّتْ يَمِينُكَ : أَيِ افْتَقَرْتُ ، وَالْعَرَبُ تَدْعُو عَلَى الرَّجُلِ وَلَا تُرِيدُ وَقُوعَ الْأَمْرِ بِهِ .

وعنها رضى الله عنها قالت : « دَخَلَ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَعِنْدِي رَجُلٌ ، فَقَالَ يَا عَائِشَةُ مَنْ هَذَا ؟ قُلْتُ : أَخِي مِنَ الرَّضَاعَةِ فَقَالَ يَا عَائِشَةُ انْظُرِينَ مَنْ إِخْوَانُكَ ؟ فَإِنَّمَا الرَّضَاعَةُ مِنَ الْمَجَاعَةِ » .

الحديث دليل على أن لبن الفحل يحرم . وصورته أن يكون لرجل امرأتان فترضع إحداها صبياً أجنبياً والآخرى صبية فتحرم على الصبي لأنها أخته لا يبه من الرضاعة ، ويحرم من الرضاع ما يحرم من النسب . قال ابن عباس : اللقاح واحد ، يشير إلى أن سبب اللبن هو ماء الرجل وماء المرأة . (قولها والله لا آذن له حتى أستاذن النبي صلى الله عليه وسلم) فيه أن من شك في حكم يتوقف عنه حتى يسأل العلماء . وفيه مشروعية استئذان المحرم على محرمه . (قوله دخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم وعندي رجل) وفي رواية : « دخل عليها وعندها رجل فكأنه تغير وجهه كأنه كره ذلك . فقالت : إنه أخى . فقال : انظرين من إخوانكن ؟ فَإِنَّمَا الرضاعة من المجاعة » . قال المهلب : معناه انظرين ما سبب هذه الأخوة فإن حرمة الرضاع إنما هي في الصغر حتى تسد الرضاعة المجاعة . (قوله فَإِنَّمَا الرضاعة من المجاعة) أى الرضاعة التى تثبت بها الحرمة وتحل بها الخلوة حيث يكون الرضيع طفلاً لسد اللبن جوعته . وروى الترمذى عن أم سلمة رضى الله عنها قالت : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لا يحرم من الرضاع إلا ما فقق الأمعاء وكان قبل الفطام » وعن أم الفضل : « أن رجلاً سأل النبي صلى الله عليه وسلم أتحرّم المصّة ؟ فقال : لا تحرم الرضعة والرضعتان ، والمصّة والمصتان » . وفي رواية قالت : « دخل أعرابي على نبي الله صلى الله عليه وسلم فقال : يا نبي الله إني كنت لى امرأة فتزوجت عليها أخرى ، فرعمت امرأتى الأولى أنها أَرْضَعَتْ

امراتى الحديث رضة أو رضعتين . فقال النبي صلى الله عليه وسلم : لا تحرم الإملاجة والإملاجان ، رواه أحمد ومسلم . الإملاجة : الإرضاعة الواحدة مثل المصة . وفي الحديث أن الزوج يسأل زوجته عن سبب إدخال الرجل بيته ، والاحتياط في ذلك والنظر فيه .

الحديث الثالث

عن عقبة بن الحارث : « أَنَّهُ تَزَوَّجَ أُمَّ يَحْيَى بِنْتَ أَبِي إِهَابٍ ، فَجَاءَتْ أُمَّةً سَوْدَاءً . فَقَالَتْ : قَدْ أَرْضَعْتُكُمَا ، فَذَكَرْتُ ذَلِكَ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ . قَالَ : فَأَعْرَضَ عَنِّي . قَالَ : فَتَنَحَّيْتُ فَذَكَرْتُ ذَلِكَ لَهُ . فَقَالَ : « وَكَيْفَ وَقَدْ زَعَمْتَ أَنَّ قَدْ أَرْضَعْتُكُمَا ؟ » .

في رواية : « فنهاه عنها » ، وفي رواية : « دعهما عنك أو نحوه » ، وفي رواية : « ففارقها عقبة ونكحت زوجا غيره » ، والحديث دليل على قبول شهادة المرضعة وحدها في الرضاع . وحمل الجمهور النهي على التنزيه والأمر على الإرشاد . وفي رواية عند المالكية : أنها تقبل وحدها لكن بشرط فشو ذلك في الجيران . وقال عمر : فرق بينهما إن جاءت بيعة وإلا غلّ بين الرجل وامرأته إلا أن يتزها ؛ ولو فتح هذا الباب لم تشأ امرأة أن تفرق بين الزوجين إلا فعلت .

قال الحافظ : وفي الحديث جوار إعراض المفتى لينبه المستفتى على أن الحكم فيما سأله الكف عنه ، وجواز تكرار السؤال لمن لم يفهم المراد ، والسؤال عن السبب المقتضى لرفع النكاح .

(قوله فجاءت أمة سوداء) فيه دليل على قبول شهادة الإمام والعبيد . قال البخاري وقال أنس : شهادة العبد جائزة إذا كان عدلا . وقال ابن سيرين : شهادته جائزة إلا العبد لسيده أه ، والله أعلم .

الحديث الرابع

عن البراء بن عازب رضى الله عنه قال : « خَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
الله عليه وسلم يَغْنِي مِنْ مَكَّةَ فَتَبِعَهُمْ ابْنَةُ حَمْزَةَ تُنَادِي يَا عَمَّ يَا عَمَّ ؟
فَتَنَاولَهَا عَلِيٌّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فَأَخَذَ بِيَدِهَا ، وَقَالَ لِفَاطِمَةَ : دُونَكَ ابْنَةَ
عَمِّكَ ، فَاحْتَمَلَتْهَا ، فَاخْتَصَمَ فِيهَا عَلِيٌّ وَجَعْفَرُ وَزَيْدٌ . فَقَالَ عَلِيٌّ : أَنَا
أَحَقُّ بِهَا وَهِيَ ابْنَةُ عَمِّي . وَقَالَ جَعْفَرُ : ابْنَةُ عَمِّي وَخَالَتُهَا تَحْتِي . وَقَالَ
زَيْدٌ : بِنْتُ أُخِي . فَقَضَى بِهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَخَالَتِهَا وَقَالَ :
الْخَالَةُ بِمَنْزِلَةِ الْأُمِّ . وَقَالَ لِعَلِيِّ أَنْتَ مِنِّي وَأَنَا مِنْكَ . وَقَالَ لَجَعْفَرٍ :
أَشْبَهْتَ خَلْقِي وَخُلُقِي . وَقَالَ لِرَزِيدٍ : أَنْتَ أَخُونَا وَمَوْلَانَا . »

(قوله خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم يَغْنِي مِنْ مَكَّةَ) أى فى عمرة القضية
(قوله فاختصم فيها على وجعفر وزيد) أى فى أيهم تكون عنده ، وكانت خصومتهم
فى ذلك بعد أن قدموا المدينة ، وكان لكل من هؤلاء الثلاثة فيها شبهة . أما زيد :
فللاخوة التى ذكرها . روى أن النبى صلى الله عليه وسلم كان آخى بين حمزة وزيد
ابن حارثة ، ولكونه بدأ بإخراجها من مكة ، وأما على فلأنه ابن عمها وحملها مع
زوجته ، وأما جعفر : فلكونه ابن عمها وخالتها عنده ، فيترجح جانب جعفر باجتماع
قربة الرجل والمرأة منها . (قوله الخالة بمنزلة الأم) أى فى الحضانة لأنها تقرب
منها فى الحنو والشفقة والاهتمام إلى ما يصلح الولد ، وفيه دليل على أن الحضانة
إذا تزوجت بقرىب المحضونة لا تسقط حضانتها . (قوله وقال لعلِّي : أنت مني
وأنا منك) أى فى النسب والصر والسابقة والمحبة وغير ذلك من المزايا (قوله
وقال لجعفر أشبهت خالقي وخلقي) الخلق بالفتح : الصورة ، وبالضم : الطبع

والسجدة ، وهذه منقبة عظيمة لجعفر . قال الله تعالى : (وإنك لعلی خلق عظیم)
وقال لزيد (قوله أنت أخونا - أى فى الإيمان - ومولانا) أى من جهة أنه
أعتقه . وفى الحديث الآخر : « مولى القوم من أنفسهم » .

وفى هذا الحديث من الفوائد أيضاً تعظيم صلة الرحم بحيث تقع المحاصمة بين
الكبار فى التوصل إليها ، وأن الحاكم يبين دليل الحكم للخصم ، وأن الخصم يدل
بمحجته ، والحديث أصل فى باب الحضانة ، وقد روى أحد والأربعة عن أبى هريرة
« أن امرأة قالت يا رسول الله : إن زوجى يريد أن يذهب بابنى ، وقد نفعتى
وسقانى من بئر أبى عتبة . فجاء زوجها ، فقال النبى صلى الله عليه وسلم يا غلام :
هذا أبوك وهذه أمك ، فخذ بيد أيهما شئت ، فأخذ بيد أمه فانطلقت به » .

قال ابن القيم : ينبغى قبل التخيير والاستهام ملاحظة ما فيه المصلحة للصبي ،
فإذا كان أحد الأبوين أصلح للصبي من الآخر قدم عليه من غير قرعة ولا تخيير .

كتاب القصاص

الحديث الأول

عن عبد الله بن مسعود رضى الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « لَا يَحِلُّ دَمُ امْرِئٍ مُسْلِمٍ يَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَّا بِأَحَدٍ ثَلَاثٍ : الثَّيِّبِ الزَّانِي ، وَالنَّفْسِ بِالنَّفْسِ ، وَالتَّارِكِ لِدِينِهِ الْمَفَارِقِ لِلْجَمَاعَةِ » .

القصاص : مأخوذ من القصّ : وهو القطع ، أو من اقتصاص الأثر ، لأن المقتص يتبع جناية الجاني ليأخذ مثلها . قال الله عز وجل : (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقَصَاصُ فِي الْقَتْلِ الْحَرْمِ بِالْحَرْمِ وَالْعَبْدَ بِالْعَبْدِ وَالْأَنْثَى بِالْأُنْثَى فَمَنْ عَنِ لَهُ مِنْ أَخِيهِ شَيْءٌ فَاتَّبِعْ بِالْمَعْرُوفِ وَأَدِّ إِلَيْهِ بِإِحْسَانٍ ذَلِكَ تَخْفِيفٌ مِنْ رَبِّكُمْ وَرَحْمَةٌ فَمَنْ اعْتَدَى بِكُمْ بَعْدَ ذَلِكَ فَلَهُ عَذَابٌ أَلِيمٌ . وَلَكُمْ فِي الْقِصَاصِ حَيَاةٌ يَا أُولِي الْأَلْبَابِ لَعَلَّكُمْ يَتَّقُونَ) وقال تعالى : (وَكُتِبْنَا عَلَيْهِمْ فِيهَا أَنْ النَّفْسَ بِالنَّفْسِ وَالْعَيْنَ بِالْعَيْنِ وَالْأَنْفَ بِالْأَنْفِ وَالْأُذُنَ بِالْأُذُنِ وَالسِّنَّ بِالسِّنِّ وَالْجُرُوحَ قِصَاصٌ فَمَنْ تَصَدَّقَ بِهِ فَهُوَ كَفَّارَةٌ لَهُ وَمَنْ لَمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ) .

قال ابن عباس : كان في بني إسرائيل قصاص ولم تكن فيهم دية . فقال الله لهذه الأمة : (كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقَصَاصُ فِي الْقَتْلِ) إلى قوله (فَمَنْ عَنِ لَهُ مِنْ أَخِيهِ شَيْءٌ) . قال ابن عباس : فالفقو أن يقبل الدية في العمد . وقال : (فَاتَّبِعْ بِالْمَعْرُوفِ) أن يطلب معروف ويؤدى بإحسان ، رواه البخارى .

قال أبو عبيد : ذهب ابن عباس إلى أن هذه الآية ليست مفسوخة بآية المائدة (أن النفس بالنفس) بل هما محكتان ، وكأنه أراد أن آية المائدة مفسرة لآية البقرة ، وأن المراد بالنفس نفس الأحرار ذكورهم وإناثهم دون الأرقاء ، فأنفسهم متساوية دون الأحرار . وقال سعيد بن جبير في قول الله تعالى : (يا أيها الذين آمنوا كتب عليكم القصاص في القتلى) يعني إذا كان عمداً الحر بالحر . وذلك أن جيئ من العرب اقتتلوا في الجاهلية قبل الإسلام بقليل ، فكان بينهم قتل وجراحات حتى قتلوا العبيد والنساء فلم يأخذ بعضهم من بعض حتى أسلوا ؛ فكان أحد الحين يتناول على الآخر في العدة والأموال ، خلّفوا أن لا يرضوا حتى يقتل بالعبد منا الحر منهم ، وبالمراة منا الرجل منهم ، فنزل فيهم : (الحر بالحر والعبد بالعبد والآنثى بالآنثى) ، رواه ابن أبي حاتم . قال الحافظ : والآية أصل في اشتراط التكافؤ في القصاص وهو قول الجمهور . (قوله لا يحل دم امرئ مسلم يشهد أن لا إله إلا الله وأنى رسول الله إلا بإحدى ثلاث) أى خصال ثلاث : ، الثيب الزانى ، أى فيحل قتله بالرجم ، والنفس بالنفس ، أى من قتل نفساً عمداً بغير حق قتل ، والتارك لدينه ، أى المرتد وهو المسلم يكفر بعد إسلامه (قوله المفارق للجماعة) المراد جماعة المسلمين أى فارقهم بالارتداد . قال القرطبي : ظاهر قوله المفارق للجماعة أنه نعت للتارك لدينه ، لأنه إذا ارتد فارق جماعة المسلمين ، غير أنه يلحق به كل من خرج عن جماعة المسلمين وإن لم يرتد ، كن يمتنع من إقامة الحد عليه إذا وجب ، ويقاقل على ذلك كأهل البغى وقطاع الطريق والمحاربين من الخوارج وغيرهم ، فيتناولهم لفظ المفارق للجماعة بطريق العموم انتهى . وقال الإمام أحمد : إذا ترك الصلاة كفر وقُتل ولو لم يحدد وجوبها . وقال الجمهور يقتل حداً لا كفرأ ، والله أعلم .

الحديث الثانى

عن عبد الله بن مسعود رضى الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « أَوَّلُ مَا يَقْضَى بَيْنَ النَّاسِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فِي الدِّمَاءِ » .

أى أول القضايا يوم القيامة القضاء فى الدماء التى وقعت بين الناس فى الدنيا .
وعند النساءى . أول ما يحاسب عليه العبد صلاته ؛ وأول ما يقضى بين الناس
فى الدماء ، وفى حديث الصدر الطويل عن أبى هريرة رفعه . أول ما يقضى بين
الناس فى الدماء ويأتى كل قتيل قد حمل رأسه فيقول : يارب سل هذا فيم قتلنى ؟
الحديث . قال الحافظ : وفى الحديث عظم أمر الدماء ، فإن البداءة إنما تكون
بالآثم ، والذنب يعظم بحسب عظم المفسدة وتفويت المصلحة ، وإعدام البنية
الإنسانية غاية فى ذلك انتهى ، والله المستعان .

الحديث الثالث

عن سهيل بن أبى حشمة رضى الله عنه قال : « انطلق عبدُ الله بنُ
سهلٍ ومُحيصةُ بنُ مسعودٍ إلى خيبرَ وهى يومئذٍ صالحٌ ففترقا ، فأتى
مُحيصةُ إلى عبدِ الله بنِ سهلٍ وهو يتشحطُ فى دمه قتيلا فدفنه ثم قدم
المدينةَ ، فانطلق عبدُ الرحمن بنُ سهلٍ ومُحيصةُ وحويصةُ ابنا مسعودٍ
إلى النبيِّ صلى الله عليه وسلم ؛ فذهب عبدُ الرحمن يتكلمُ فقال صلى
الله عليه وسلم : كبرَ كبرٌ وهو أحدثُ القومِ فسكتَ فتكلمَّا ،
فقال : اتخلفون وتستحقون دمَ قاتليكم أو صاحبكم ؟ قالوا وكيف
نخلفُ ولمَ نشهدُ ولمَ نرَ ؟ قال فتبرئكم يهودُ بخنسينَ يمينا ؟
قالوا : وكيف نأخذُ بأيمانِ قومٍ كفارٍ ، فمقله النبيُّ صلى الله عليه وسلم
من عنده . »

وفي حديث حماد بن زيد « فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم :
يُقَسِّمُ خَمْسُونَ مِنْكُمْ عَلَى رَجُلٍ مِنْهُمْ فَيَدْفَعُ بِرُمَّتِهِ ، قَالُوا أَمْرٌ لَمْ
نَشْهَدْهُ كَيْفَ نَخْلِفُ ؟ قَالَ فَتُبْرَأُكُمْ يَهُودُ بِأَيِّمَانِ خَمْسِينَ مِنْهُمْ ؟
قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ قَوْمٌ كُفَّارٌ » .

وفي حديث سعد بن عبيد « فَكَّرَهُ رَسُولُ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم أَنْ يُبْطِلَ دَمَهُ فَوَدَّاهُ بِمِائَةِ مِائَةٍ مِنْ إِبِلِ الصَّدَقَةِ » .

هذا الحديث أصل في مشروعية القسامة ، وهي الأيمان المكررة في دعوى القتل
عند وجود اللوث ، وهو ما يغلب على الظن صحة الدعوى به . قال الزهري : قال لي
عمر بن عبد العزيز : إني أريد أن أدع القسامة يأتي رجل من أرض كذا وآخر من
أرض كذا فيحلفون على ما لا يرون ؛ فقلت إنك إن تركها يوشك أن الرجل يقتل
عند بابك فيبطل دمه ، وإن للناس في القسامة لحياة . قال القاضي عياض : هذا
الحديث أصل من أصول الشرع ، وقاعدة من قواعد الأحكام ، وركن من أركان
مصلح العباد انتهى . وقال أبو الزناد عن خارجة : « قتلنا بالقسامة والصحابة
متوافرون إني لأرى أنهم ألف رجل فما اختلف منهم اثنان ، أخرجه سعيد بن
منصور والبيهقي . وقال القرطبي : الأصل في الدعاوى أن اليمين على المدعى عليه ،
وحكم القسامة أصل بنفسه لتعذر إقامة البينة على القتل فيها غالباً ، فإن القاصد للقتل
يقصد الخلوة ، ويرصد للغفلة ؛ وتأيدت بذلك الرواية الصحيحة المتفق عليها وبقي
ما عدا القسامة على الأصل (قوله يقسم خمسون منكم على رجل منهم فيدفع برمته)
الرمة : جبل يكون في عنق الأسير ؛ وهذا اللفظ يستعمل في دفع القاتل للأولياء
للقتل . وروى النسائي عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده « أن ابن حبيصة
الاصغر أصبح قتيلاً على أبواب خيبر ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : أقم
شاهدين على من قتله أدفعه إليكم برمته . فقال يا رسول الله ومن أين أصيب شاهدين

ولما أصبح قتيلاً على أبوابهم ؟ قال : فتحلف خمسين قسامة ؟ فقال يا رسول الله فكيف أحلف على ما لم أعلم ؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : فاستحلف منهم خمسين قسامة . فقال يا رسول الله كيف نستحلفهم وهم اليهود ؟ قسم رسول الله صلى الله عليه وسلم ديتهم عليهم وأعانهم بنصفها ، قال الشافعي : لا يجب الحق حتى يحلف الورثة خمسين يمينا سواء قتلوا أم كثروا ؛ فلو كانوا بعدد الأيمان حلف كل واحد منهم يمينا ، وإن كانوا أقل أو نكل بعضهم ردت الأيمان على الباقيين ، فإن لم يكن إلا واحداً حلف خمسين يمينا واستحق . وقال مالك : إن كان ولي الدم واحداً ضم إليه آخر من العصبة ، ولا يستعان بغيرهم . قال في الفروع : ولا قسامة على أكثر من واحد ، نص عليه ، فإن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « فلتستحقون دم صاحبكم ، وعنه : بلى في غير هذه دم وتجب الدية انتهى . وعن الشعبي : « أن قتيلاً وجد بين وادعة وشاكر فأمرهم عمر بن الخطاب أن يقيسوا ما بينهما ، فوجدوه إلى وادعة أقرب فأحلفهم عمر خمسين يمينا كل رجل ما قتله ولا علت قاتله ثم أغرمهم الدية . فقالوا يا أمير المؤمنين : لا أيماننا دفعت عن أموالنا ، ولا أموالنا دفعت عن أيماننا . فقال عمر : كذلك الحق ، أخرجه عبد الرزاق وابن أبي شيبة والبيهقي . قال الحافظ : وفي الحديث أن الحلف في القسامة لا يكون إلا مع الجزم بالقاتل ، والطريق إلى ذلك المشاهدة أو إخبار من يوثق به مع القرينة الدالة على ذلك ، وفيه الاكتفاء بالمكاتبة وبخبر الواحد مع إمكان المشاهدة انتهى . قال في الاختيارات : نقل الميموني عن الإمام أحمد أنه قال : اذهب إلى القسامة إذا كان ثم لطح ، وإذا كان ثم سبب بئس ، وإذا كان ثم عداوة ، وإذا كان مثل المدعى عليه يفعل هذا ، وهذا هو الصواب ؛ فإذا كان ثم لوث يغلب على الظن أنه قتل من اتهم بقتله جاز لأولياء القتل أن يحلفوا خمسين يمينا ويستحقوا دمه وأما ضربه ليقرب فلا يجوز إلا مع القرائن التي تدل على أنه قتله ؛ فإن بعض العلماء جوّز تقريره بالضرب في مثل هذه الحال ، وبعضهم منع من ذلك مطلقاً انتهى والله أعلم .

الحديث الرابع

عن أنس بن مالك رضى الله عنه : « أَنَّ جَارِيَةً وَجِدَ رَأْسَهَا مَرْضُوضًا بَيْنَ حَجَرَيْنِ ، فَقِيلَ مَنْ فَعَلَ هَذَا بِكَ فُلَانٌ فُلَانٌ حَتَّى ذُكِرَ يَهُودِيٌّ ؟ فَأَوْمَأَتْ بِرَأْسِهَا فَأَخَذَ الْيَهُودِيُّ فَأَعْتَرَفَ ؛ فَأَمَرَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يُرَضَّ رَأْسُهُ بَيْنَ حَجَرَيْنِ » .

ولمسلم والنسائي عن أنس : « أَنَّ يَهُودِيًّا قَتَلَ جَارِيَةً عَلَى أَوْصَاحَ فَأَقَادَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ » .

الأوضح بالمهمة : حلى الفضة . قال الملب : فيه أنه ينبغي للحاكم أن يستدل على أهل الجنايات ثم يتلطف بهم حتى يقرؤا ليؤاخذوا بإقرارهم ، وهذا بخلاف ما إذا جاءوا نائبين فانه يعرض عن لم يصرح بالجناية فإنه يجب إقامة الحد عليه إذا أقر ، وفيه أنه يجب المطالبة بالدم بمجرد الشكوى وبالإشارة . وقال المازرى : فيه الرد على من أنكر القصاص بغير السيف ، وقتل الرجل المرأة انتهى . والحديث يدل على أن القاتل يقتل بما قتل به . ولقوله تعالى : (وإن عاقبتم فعاقبوا بمثل ما عوقبتم به) . وقوله تعالى : (فن اعتدى عليكم فاعتدوا عليه بمثل ما اعتدى عليكم) وهذا قول الجمهور ؛ وأما حديث لا قود إلا بالسيف ، فقال الحافظ هو ضعيف . وقال ابن عدى : طريقه كلها ضعيفة . قال ابن المنذر . قال الأكثر إذا قتله بشيء يقتل مثله غالبا فهو عمد . وقال ابن العربي : يستثنى من المائلة ما كان فيه معصية كالخنز واللواط والتعريق . وفي الثالثة خلاف عند الشافعية والأولان بالاتفاق ، لكن قال بعضهم يقتل بما يقوم مقام ذلك . قال الحافظ : وفي قصة اليهودى حجة للجمهور في أنه لا يشترط في الإقرار بالقتل أن يتكرر انتهى .

وقال البخارى : باب القصاص بين الرجال والنساء والجراحات . وقال أهل العلم : يقتل الرجل بالمرأة ، ويذكر عن عمر تقاد المرأة من الرجل فى كل عمد يبلغ نفسه فادونها من الجراح انتهى . قال الحافظ قوله تقاد : أى يقتص منها إذا قتلت الرجل ويقطع عضوها الذى تقطعه منه وبالعكس انتهى .

الحديث الخامس

عن أبى هريرة رضى الله عنه قال : « لما فتح الله تعالى على رسول الله صلى الله عليه وسلم مكة قتلت هذيل رجلاً من بنى ليث بقتيل كان لهم فى الجاهلية ، فقام النبي صلى الله عليه وسلم فقال : إن الله عز وجل قد حبس عن مكة الفيل وسلط عليها رسوله والمؤمنين ، وإنها لم تحل لأحد كان قبلى ولا تحل لأحد بعدى وإنما أحلت لى ساعة من نهار وإنها ساعى هذه حرām ، لا يمضد شجرها ، ولا يمتلى خلاها ، ولا يمضد شوكرها ، ولا تلتقط ساقطتها إلا لمنشد . ومن قتل له قتيل فهو بخير النظرين ، إما أن يقتل وإما أن يفدى ؛ فقام رجل من أهل اليمن يقال له أبو شامه فقال : يا رسول الله اكتبوا لى . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : اكتبوا لأبى شامه ، ثم قام العباس فقال : يا رسول الله إلا الإذخر فإننا نجعله فى يوتنا وتبورنا . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم إلا الإذخر » .

(قوله قتلت هذيل) الذى فى البخارى ، قتلت خزاعة ، (قوله إن الله عز وجل قد حبس عن مكة الفيل) أشار بحبسه عن مكة إلى قصة الحبشة وهى مشهورة

قال الله تعالى : (ألم تر كيف فعل ربك بأصحاب الفيل ألم يجعل كيدهم في تضليل وأرسل عليهم طيراً أبابيل ترميهم بحجارة من سجيل فجعلهم كمصف مأكول) قوله ومن قتل له قتيل فهو بخير النظرين : إما أن يقتل وإما أن يفدى) أى من قتل له قريب فويله بخير بين القصاص والدية ، ولأبي داود من حديث أبي شريح : فإنه يختار إحدى ثلاث خصال : إما أن يقتص ، وإما أن يعفو ، وإما أن يأخذ الدية ، فإن أراد الرابعة فخذوا على يديه ، أى إن أراد زيادة على القصاص أو الدية . قال الحافظ : وفى الحديث جواز إيقاع القصاص فى الحرم لانه صلى الله عليه وسلم خطب بذلك بمكة ولم يهده بغير الحرم (قوله اكتبوا لأبى شاه) أى هذه الخطبة التى سمعها من رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وفيه مشروعية كتابة العلم ، والله أعلم .

الحديث السادس

عن عمر بن الخطاب رضى الله عنه : « أَنَّهُ اسْتَشَارَ النَّاسَ فِي إِمْلَاصِ الْمَرْأَةِ . فَقَالَ الْمُغِيرَةُ بْنُ شُعْبَةَ رضى الله عنه : شَهِدْتُ النَّبِيَّ صلى الله عليه وسلم قَضَى فِيهِ بِفُرَّةٍ عَبْدٍ أَوْ أَمَةٍ فَقَالَ : لَتَأْتِيَنَّ عِنِّي بِشَهِدٍ مَعَكَ ، فَشَهِدَ مَعَهُ مُحَمَّدُ بْنُ مَسْلَمَةَ » .

الحديث السابع

عن أبي هريرة رضى الله عنه قال : « اقْتَتَلَتِ امْرَأَتَانِ مِنْ هُذَيْلٍ فَرَمَتِ إِحْدَاهُمَا الْأُخْرَى بِحَجَرٍ فَقَتَلَتْهَا وَمَا فِي بَطْنِهَا فَاخْتَصَمُوا إِلَى النَّبِيِّ صلى الله عليه وسلم فَقَضَى رَسُولُ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم أَنَّ دِيَةَ

جَنِينَهَا غُرَّةُ عَبْدٍ أَوْ وَلِيدَةٍ وَقَضَى بِدِيَةِ الْمَرْأَةِ عَلَى عَاقِلَتِهَا وَوَرَثَهَا
وَلَدَهَا وَمَنْ مَعَهُمْ ؛ فَقَامَ حَمْلُ بَنِي النَّابِغَةِ الْهَذَلِيِّ فَقَالَ : يَا رَسُولَ اللَّهِ
كَيْفَ أَغْرَمُ مَنْ لَا شَرِبَ وَلَا أَكَلَ وَلَا نَطَقَ وَلَا اسْتَهْلَ فَنُتِلَ ذَلِكَ
يُطَلُّ ؟ فَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : إِنَّمَا هُوَ مِنْ إِخْوَانِ الْكُهَّانِ مِنْ
أَجْلِ سَجْمِهِ الَّذِي سَجَعَ .

الإملاص : أن تترك المرأة قبل حين الولادة ؛ وفي رواية : « أن عمر نشد
الناس من سمع النبي صلى الله عليه وسلم ، قضى في السقط . قال ابن دقيق العيد :
الحديث أصل في إثبات دية الجنين ، وأن الواجب فيه غُرَّة : إما عبد وإما أمة ،
وذلك إذا ألقته ميتاً بسبب الجناية ، واستشارة عمر في ذلك أصل في سؤال الإمام
عن الحكم ، إذا كان لا يعلمه ، أو كان عنده شك ، أو أراد الاستثبات . وفيه
أن الوقائع الخاصة قد تخفى على الأكابر ويعلمها من دونهم ، وفي ذلك رد على المقلد
إذا استدل عليه بخبر يخالفه فيجيب لو كان صحيحاً لعلمه فلان مثلاً ، فإن ذلك إذا
جاز خفاؤه عن مثل عمر فخفاؤه عن بعده أجوز (قوله فقضى رسول الله صلى الله
عليه وسلم أن دية جنينها غُرَّة عبد أو وليدة) الجنين : حمل المرأة مادام في بطنها .
قال الله تعالى : (هو أعلم بكم إذ أنشأكم من الأرض وإذ أنتم أجنة في بطون
أمهاتكم) فإن خرج حياً فهو ولد ، وإن خرج ميتاً فهو سقط ؛ والغرة : في الأصل
البياض يكون في جهة الفرس ، وتطلق على الشيء النفيس آدمياً كان أو غيره (قوله
وقضى بدية المرأة على عاقلتها ، وورثها ولدها ومن معهم) روى أبو داود عن جابر
« أن امرأتين من هذيل قتلت إحداهما الأخرى ، ولكل واحدة منهما زوج وولد
فجعل النبي صلى الله عليه وسلم دية المقتولة على عاقلة القاتلة ، وبرأ زوجها وولدها
قال : فقال عاقلة المقتولة ميراثها لنا . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : لا ،
ميراثها لزوجها وولدها . . وعن عمر رضي الله عنه قال : « العمد والعبد والصالح
والاعتراف لا تعقله العاقلة ، رواه الدارقطني . وقال الزهري : مضت السنة ، أن

العاقلة لا تحمل شيئاً من دية العمد إلا أن يشاموا ، رواء مالك في الموطأ . قال الشوكاني : قد وقع الإجماع على أن دية الخطأ مؤجلة على العاقلة ، ولكن اختلفوا في مقدار الأجل ، فذهب الأكثر إلى أن الأجل ثلاث سنين انتهى . قال في الاختيارات : وأبو الرجل وابنه من عاقلته عند الجمهور كأبي حنيفة ومالك وأحمد في أظهر الروايتين عنه ، وتؤخذ الدية من الجاني خطأ عند تعذر العاقلة في أصح قول العلماء ، ولا يؤجل على العاقلة إذا رأى الإمام المصلحة فيه ، ونص على ذلك الإمام أحمد انتهى . (قوله إنما هو من إخوان الكهان) . وفي رواية أسامة بن زيد عند البيهقي ، فقال : دعني من أراجيز الأعراب ، . وفي حديث ابن عباس عند أبي داود ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم : أجمع الجاهلية وكهانتها ، إن في الصبي غرة . قال الموفق : وإذا لم يجد الغرة انتقل إلى خمس من الإبل على قول الحرقي ؛ وعلى قول غيره ينتقل إلى خمسين ديناراً أو ستمائة درهم انتهى . وفي الحديث ذم السجع لإبطال حق أو تحقيق باطل .

الحديث الثامن

عن عمران بن حصين رضى الله عنه : « أَنَّ رَجُلًا عَصَى يَدَ رَجُلٍ فَنَزَعَ يَدَهُ مِنْ فِيهِ فَوَقَعَتْ ثَنَائِيَاهُ ، فَاخْتَصَمَا إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، فَقَالَ : يَمُضْ أَحَدُكُمْ أَخَاهُ كَمَا يَمُضُ الْفَحْلُ ، أَذْهَبَ لَا دِيَةَ لَكَ .

الحديث دليل على أن المعضوض لا يلزمه قصاص ولا دية ، لأنه في حكم الصائل وهو قول الجمهور ، واحتجوا أيضاً بالإجماع بأن من شرب على آخر سلاحاً ليقطله فدفعت عن نفسه فقتل الشاهر أنه لا شيء عليه . قال يحيى بن عمر : لو بلغ مالكاً هذا الحديث لما خالفه .

وفي الحديث من الفوائد التحذير من الغضب ، وأن من وقع له ينبغي له أن يكظمه ما استطاع لأنه أدى إلى سقوط ثنأيا الغضبان وإهدارها ، وفيه رفع الجناية

إلى الحائكم من أجل الفصل ، وأن المرء لا يقتصر لنفسه ، وفيه جواز تشبيه فعل
الآدمي بفعل البهيمة إذا وقع في مقام التنفير عن مثل ذلك الفعل . قال في المقنع :
وإن اقتتلت طائفتان لعصبية أو طلب رئاسة فهما ظالمتان وتضمن كل واحدة
ما أثلقت على الأخرى . قال في الإنصاف : هذا بلا خلاف أعليه . لكن قال
الشيخ تقي الدين : إن جمل قدر ما نهبه كل طائفة من الأخرى تساوتا كن جهل
قدر الحرام من ماله . أخرج نصفه والباقي له . وقال أيضا : وإن تقابلا تقاسما لأن
المباشر والمعين سواء عند الجمهور .

الحديث التاسع

عن الحسن بن أبي الحسن البصري رحمه الله تعالى قال : حدثنا
جندب في هذا المسجد ، وما نسينا منه حديثا ، وما نخشى أن يكون
جندب كذب على رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم : « كَانَ فِيمَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ رَجُلٌ بِهِ جُرْحٌ خَجَزَعٌ ،
فَأَخَذَ سِكِّينًا فَجَزَّ بِهَا يَدَهُ ؛ فَمَارَقًا الدَّمَ حَتَّى مَاتَ . قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ :
بَادَرَنِي عَبْدِي بِنَفْسِهِ فَخَرَّمْتُ عَلَيْهِ الْجَنَّةَ » .

هذا الحديث أصل كبير في تعظيم قتل النفس . (قوله بادرني عبدي بنفسه
فخرمت عليه الجنة) أي لأنه استعجل الموت ، لأنه حزها لإرادة الموت لا لقصد
المداواة .

قال الحافظ : وفي الحديث تحريم قتل النفس ، سواء كانت نفس القاتل أم غيره
وفيه الوقوف عند حقوق الله ورحمته بخلقه حيث حرّم عليهم قتل نفوسهم وأن
الأنفس ملك لله ، وفيه التحذير عن الآم الماضي ، وفضيلة الصبر على البلاء ،

وترك التضجر من الآلام لئلا يفضى إلى أشد منها ، وفيه تحريم تعاطى الأسباب
المفضية إلى قتل النفس ، وفيه التنبيه على أن حكم السراية على ما يترتب عليه ابتداء
القتل ، وفيه الاحتياط للتحديث وكيفية الضبط له والتحفظ فيه بذكر المكان
والإشارة إلى ضبط المحدث وتوثيقه لمن حدثه ليركن السامع إلى ذلك والله أعلم اهـ .

وفي الحديث أن من قتل نفسه عمدا فلا دية له وهو إجماع ؛ وقال البخارى :
باب إذا قتل نفسه خطأ فلا دية له ، وذكر حديث سلمة بن الأكوع في قصة قتل
عامر نفسه يوم خيبر . قال الحافظ . إنما قيد بالخطأ لأنه محل الخلاف . قال
ابن بطال ، قال الأوزاعي وأحمد وإسحاق تجب دية على عاقلته . وقال الجمهور :
لا يجب غير ذلك شيء ، وقصة عامر حجة لهم .

كتاب الحدود

الحديث الأول

عن أنس بن مالك رضى الله عنه قال : « قَدِمَ نَاسٌ مِنْ عُكْلٍ أَوْ غُرَيْبَةٍ فَاجْتَوُوا الْمَدِينَةَ ، فَأَمَرَ لَهُمُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِبِلْقَاجٍ ، وَأَمَرَهُمْ أَنْ يَشْرَبُوا مِنْ أَبْوَالِهَا وَأَلْبَانِهَا ، فَانْطَلَقُوا ؛ فَلَمَّا صَحُّوا قَتَلُوا رَاعِي النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَاسْتَأْفَوْا النَّعَمَ ، فَجَاءَ الْخَبْرُ فِي أَوَّلِ النَّهَارِ ، فَبَعَثَ فِي آثَارِهِمْ ، فَلَمَّا ارْتَفَعَ النَّهَارُ جِئَ بِهِمْ فَأَمَرَ بِهِمْ ، فَقَطَّعَتْ أَيْدِيَهُمْ وَأَرْجُلُهُمْ ، وَشَمِّرَتْ أَعْيُنُهُمْ وَتُرِكُوا فِي الْحَرَّةِ يَسْتَسْقُونَ فَلَا يُسْقَوْنَ . قَالَ أَبُو قَلَابَةَ : فَهَؤُلَاءِ سَرَقُوا وَقَتَلُوا وَكَفَرُوا بَعْدَ إِيمَانِهِمْ وَحَارَبُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ » أَخْرَجَهُ الْجَمَاعَةُ .

احتويت البلاد إذا كرهتها وكانت موافقة واستوبأتها إذا لم توافقك .

الحدود : جمع حد . وأصله ما يحجز بين شيئين ، وسميت عقوبة الزاني ونحوه حداً لكونها تمنعه المعارضة ، أو لكونها مقدرة من الشارع . قال الراغب : وتطلق الحدود ويراد بها نفس المعاصي كقوله تعالى : (تلك حدود الله فلا تقربوها) وعلى فعل فيه شيء مقدر ، ومنه (ومن يتعد حدود الله فقد ظلم نفسه) وكأنها لما فصلت بين الحلال والحرام سميت حدوداً . فنها ما زجر عن فعله ، ومنها ما زجر

عن الزيادة عليه والنقصان منه . (قوله قدم ناس من عكل أو عرينة) في رواية « من عكل وعرينة ، ولأبي عوانة » كانوا أربعة من عرينة وثلاثة من عكل ، . قال الحافظ : وهما قبيلتان متغايرتان عكل من عدنان ، وعرينة من قحطان : حى من بحيلة ، وقدمهم سنة ست . (قوله فاجتروا المدينة) أى استوخموها وعظمت بطونهم ، وفي رواية « فقالوا : يا رسول الله إنا كنا أهل ضرع ولم نكن أهل ريف ، . (قوله فبعث فى آثارهم) أى الطلب ، وفي رواية « أنهم شباب من الأنصار قريب من عشرين رجلاً وبعث معهم قائفاً يقتص آثارهم » (قوله وسمرت أعينهم) وفي رواية : « ثم أمر بمساير فأحيت فكحلهم بها ، وسلم : « إنما سمل النبي صلى الله عليه وسلم أعينهم ، لأنهم سملوا أعين الرعاة ، قال قتادة : بلغنا أن هذه الآية نزلت فيهم (إنما جزاء الذين يحاربون الله ورسوله) الآية ، وذهب جمهور الفقهاء إلى أنها نزلت فيمن خرج من المسلمين يسعى فى الأرض بالفساد ويقطع الطريق . قال الحافظ : والمعتمد أن الآية نزلت أولاً فيهم ، وهى تتناول بعمومها من حارب من المسلمين بقطع الطريق ، لكن عقوبة الفريقين مختلفة ، فإن كانوا كفاراً يخير الإمام فيهم إذا ظفر بهم ، وإن كانوا مسلمين فعلى قولين : أحدهما وهو قول الشافعى والكوفيين ينظر فى الجناية فمن قَتَلَ قَتِيلَ ، ومن أخذ المال قطع ، ومن لم يقتل ولم يأخذ مالا نفي ، وجعلوا « أو للتبوع . وقال مالك : بل هى للتخير ، فيتخير الإمام فى المحارب المسلم بين الأمور الثلاثة ، ورجح الطبرى الأول انتهى .

وفى الحديث المماثلة فى القصاص ، وفيه دليل على طهارة أبوال إبل وأبعارها ويقاس عليه ما كول اللحم من غيرها ، وفيه قدوم الوفود على الإمام ونظره فى مصالحهم ، وأن كل جسد يطب بما اعتاده ، والله أعلم .

الحديث الثانى

عن عبيد الله بن عبد الله بن غتبة بن مسعود ، عن أبى هريرة وزيد ابن خالد الجهنى رضى الله عنهما أنهما قالوا : « إِنَّ رَجُلًا مِنَ الْأَعْرَابِ أَتَى

رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : يَا رَسُولَ اللَّهِ أَنْشَأُكَ اللَّهُ — بِكَ اللَّهُ —
إِلَّا قَضَيْتَ بَيْنَنَا بَكِتَابِ اللَّهِ فَقَالَ الْخَصْمُ الْآخَرُ وَهُوَ أَفْقَهُ مِنْهُ : نَعَمْ
فَأَقْضِ بَيْنَنَا بَكِتَابِ اللَّهِ وَأُذِّنْ لِي ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم قل ؟
فقال : إِنْ ابْنِي كَانَ عَسِيفًا عَلَى هَذَا فَرَزَنِي بِأَمْرَاتِهِ ، وَإِنِّي أُخْبِرْتُ أَنَّ
عَلَى ابْنِي الرَّجْمَ ، فَأَقْتَدَيْتُ مِنْهُ بِمِائَةِ شَاةٍ وَوَلِيدَةٍ ، فَسَأَلْتُ أَهْلَ الْعِلْمِ
فَأَخْبَرُونِي أَنَّ مَا عَلَى ابْنِي جَلْدُ مِائَةٍ وَتَغْرِيبُ حَامٍ ، وَأَنَّ عَلَى امْرَأَةٍ
هَذَا الرَّجْمَ . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ
لَأَقْضِيَنَّ بَيْنَكُمَا بِكِتَابِ اللَّهِ ، الْوَلِيدَةَ وَالنَّعْمَ رَدَّ عَلَيْكَ ، وَعَلَى ابْنِكَ
جَلْدُ مِائَةٍ وَتَغْرِيبُ حَامٍ ، وَاعْدُ يَا أُنَيْسُ — لِرَجُلٍ مِنْ أَسْلَمَ — إِلَى
امْرَأَةٍ هَذَا فَإِنْ اعْتَرَفَتْ قَارِئُهَا ، فَقَدْ عَلِمْنَا فَاعْتَرَفَتْ ، فَأَمَرَ بِهَا
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَرُجِمَتْ .

(قوله أنشدك الله) أى أسألك بالله ، وضمن أنشدك معنى أذكرك لحذف الباء .
(قوله فقال الخصم الآخر وهو أفقه منه) أى لحسن أدبه فى استئذانه وترك رفع
صوته وتأكيده السؤال لأن حسن السؤال نصف العلم . (قوله إن ابني كان عسيفاً
على هذا) وفى رواية : « إن ابني هذا كان عسيفاً على هذا ، العسيف : الأجير ،
وسمى عسيفاً لأن المستأجر يعسفه العمل .

قال الحافظ : وفى هذا الحديث من الفوائد الرجوع إلى كتاب الله نصاً
أو استنباطاً ، وجواز القسم على الأمر لتأكيده ، والخلاف بغير استحلاف ،
وحسن خلق النبي صلى الله عليه وسلم وحله على من يخاطبه بما الأولى خلافه ، وأن
من تأسى به فى ذلك من الأحكام يحمد كمن لا يزعج بقول الخصم مثلاً : احكم بيننا

بالحق . وقال البيضاوى : إنما تواردا على سؤال الحكم بكتاب الله مع أنهما يعلمان أنه لا يحكم إلا بحكم الله ليحكم بينهما بالحق الصرف لا بالمصلحة ولا الأخذ بالأرفق . لأن للحاكم أن يفعل ذلك برضا الخصمين ، يعنى إذا لم يخالف الشرع ، وفيه أن من اعترف بالحد وجب على الإمام إقامته عليه ولو لم يعرف شاركة في ذلك ويستفاد منه الحث على إبعاد الاجنبى من الاجنبة مهما أمكن ، وفيه جواز استفتاء المفضل مع وجود الفاضل ، وفيه أن الحد لا يقبل الفداء وإنما يجرى الفداء في البدن كالقصاص في النفس والأطراف ، وفيه أن العقود المخالفة للشرع باطلة مردودة ، وفيه جواز الاستنابة في إقامة الحد ، وفيه الرجوع إلى العلماء عند اشتباه الأحكام والشك فيها . قال ابن دقيق العيد : وفي الحديث دليل على أن ما يستعمل من الألفاظ في محل الاستفتاء يتساح به في إقامة الحد أو التعزير ، فإن هذا الرجل قذف المرأة بالزنا ولم يتعرض النبي صلى الله عليه وسلم لأمر حده بالقذف وأعرض عن ذلك ابتداء ؛ ولعله يؤخذ منه أن الإقرار مرة واحدة يكفي في إقامة الحد فإنه رتب رجما على مجرد اعترافها ولم يقيد بعدد ؛ وقد يستدل به على عدم الجمع بين الجلد والرحم فإنه لم يعرفه أنيساً ولا أسره اه ، والله أعلم .

الحديث الثالث

عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة بن مسعود عن أبي هريرة وزيد ابن خالد الجهنى رضى الله عنهما قالاً : «سُئِلَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الْأَمَةِ إِذَا زَنَتْ وَلَمْ تَحْصَنْ ؟ قَالَ : إِنْ زَنَتْ فَاجْلِدُوهَا ، ثُمَّ إِنْ زَنَتْ فَاجْلِدُوهَا ، ثُمَّ إِنْ زَنَتْ فَاجْلِدُوهَا ، ثُمَّ يَمُوهَا وَلَوْ بِضَفِيرٍ » .

قال ابن شهاب : ولا أدرى أبعاد الثالثة أو الرابعة ، والضعيف : الحبل .

(قوله ولم تحصن) أى بالتزويج ؛ وأما قوله تعالى : (فإذا أحصن فإن أتبن
بفاحشة فعليهن نصف ما على المحصنات من العذاب) فيفيد أن الحكم في حقهن
الجلد لا الرجم ؛ لحكم زناها قبل الإحصان مأخوذ من السنة ، وبعد الإحصان
مأخوذ من الكتاب لأن الرجم لا يتنصف فاستمر حكم الجلد في حقها . وعن علي
رضي الله عنه قال : « أقيموا الحدود على أرفأكم من أحصن منهم ومن لم يحصن ،
رواه مسلم (قوله إن زنت فاجلدوها) الخطاب لمن يملك الأمة ، ففيه دليل على أن
السيد يقيم الحد على من يملكه ولو لم يأذن له الإمام ، وهو قول الجمهور واستثنى
مالك القطع في السرقة (قوله ثم يبعوها ولو بضعير) قال ابن بطال : حمل الفقهاء
الأمر بالبيع على الحوض على مباحة من تكرر منه الزنا لثلاث يظن بالسيد الرضا
بذلك ، ولما في ذلك من الوسيلة إلى تكثير أولاد الزنا . وقال ابن العربي : يرجى
عند تبديل المحل تبديل الحال لأن للجائرة تأميراً في الطاعة والمعصية ؛ وفي الحديث :
أن من زنى فأقيم عليه الحد ثم عاد أعيد عليه ، وفيه الزجر عن مخالطة الفساق
ومعاشرتهم ، وفيه أن الزنا عيب تنقص به القيمة عند كل أحد .

الحديث الرابع

عن أبي هريرة رضي الله عنه أنه قال : « أتى رجلٌ من المسلمين
رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو في المسجد فناده فقال : يا رسول
الله إني زنيْتُ فأعرض عنه فتتحنى تِلْقَاءَ وجهه ، فقال يا رسول الله
إني زنيْتُ فأعرض عنه حتَّى أتى ذلكَ عليه أربعَ مرَّاتٍ ؛ فلما شهَّدَ
على نفسه أربعَ شهادَاتٍ دَعَاهُ رسولُ الله صلى الله عليه وسلم ، فقال :
أَبَاكَ جُنُونٌ ؟ قَالَ لَا . قَالَ : فَهَلْ أَحْصَنْتَ ؟ قَالَ : نَعَمْ . فقال رسول
الله صلى الله عليه وسلم اذهبوا به فارجموه . قَالَ ابْنُ شِهَابٍ : فَأَخْبَرَنِي

أَبُو سَلَمَةَ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ أَنَّهُ سَمِعَ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَقُولُ : كُنْتُ فِيمَنْ رَجَمَهُ فَرَجَمْنَاهُ بِالْمُصَلَّى فَلَمَّا أَذْلَقْتُهُ الْحِجَارَةَ هَرَبَ فَأَذْرَكَنَاهُ بِالْحَرَّةِ فَرَجَمْنَاهُ . الرَّجُلُ : هُوَ مَا عَزِزُ بْنُ مَالِكٍ .

(قوله حتى ثنى) أى ردّد ؛ وفى حديث بريدة عند مسلم قال : « ويحك ارجع فاستغفر الله وتب إليه فرجع غير بعيد ، ثم جاء فقال يا رسول الله طهرنى ، » .

(قوله أباك جنون قال لا) وفى حديث بريدة : « فأرسل إلى قومه فقالوا ما نعلمه إلا وفى العقل من صالحينا ، وفيه : أشربت خمرأ قال لا ، وفيه ، فقام رجل فاستنكه فلم يجد منه ريحاً ، ، (قوله فهل أحصنت) أى تزوجت ؛ وفى حديث أبى هريرة المذكور « أنكثها ؟ قال نعم . قال : تدرى ما الزنا ؟ قال نعم . قال دخل ذلك منك فى ذلك منها ؟ قال نعم ؛ قال كما يغيب المروء فى المسكحلة أو الرشاء فى البئر ؟ قال نعم . قال تدرى ما الزنا ؟ قال نعم ، أتيت منها حراماً ما يأتى الرجل من امرأته حلالاً . قال : فأتريد بهذا القول ؟ قال تطهرنى فأمر به فرجم ، (قوله فلما أذلقته الحجارة) أى أفلقته هرب ، وعند الترمذى فلما وجد مس الحجارة فرّ يشتد حتى مر برجل معه لحنى جعل فضربه وضربه الناس حتى مات . وفى الحديث : أنه يستحب لمن وقع فى معصية وتدم أن يبادر إلى التوبة منها ، ولا يخبر بها أحداً ، ويستتر بستر الله ، واستدل بقوله : فلما شهد على نفسه أربع شهادات على اشتراط تكرير الإقرار بالزنا أربعاً ، وتأوله الجمهور بأن ذلك وقع لزيادة الاستبaths ، وفيه أن الإمام لا يشترط أن يرجم بنفسه ولا أن يبدأ بالرحم وفيه أن الحد لا يجب إلا بالإقرار الصريح ، وفيه أن إقرار السكران لا أثر له . قال الليث : يعمل بأفعاله ولا يعمل بأقواله لأنه يلتذ بفعله ويشقى غيظه ، ولا يفقه أكثر ما يقول ؛ وقد قال تعالى : (لا تقربوا الصلاة وأنتم سكارى حتى تعلموا ما تقولون) وفيه التثبت فى إزهاق النفس والتعريض للمقر بأن يرجع ، وفيه أن من اطلع على مثل ذلك يستر عليه ولا يفضح ولا يرفعه إلى الإمام ؛ وفى القصة أن النبى الله صلى

عليه وسلم قال لهزال : « لو سترته بثوبك لكان خيراً لك » ، يعني بما أمرته به من إظهار أمره ، قال ابن العربي : هذا محله في غير المجاهر ، فأما إذا كان متظاهراً بالفاحشة مجاهرأ فإني أحب مكاشفته والتبريح به لينزجر هو وغيره ، والله أعلم .

الحديث الخامس

عن عبد الله بن عمر رضى الله عنهما أنه قال : « إن اليهود جاءوا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكروا له أن امرأة منهم ورجلاً زنياً . فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ما تجدون في التوراة في شأن الرجم ؟ فقالوا نقضهم ويحلدون . قال عبد الله بن سلام : كذبتم ، إن فيها آية الرجم ، فأتوا بالتوراة فنشروها فوضع أحدكم يده على آية الرجم فقرأ ما قبلها وما بعدها . فقال له عبد الله بن سلام : ارفع يدك فرفع يده فإذا فيها آية الرجم ، فقال صدق يا محمد فأمر بهما النبي صلى الله عليه وسلم فرجما . قال : فرأيت الرجل يحني على المرأة يقيها الحجارة » .

قال رضى الله عنه : الذي وضع يده على آية الرجم عبد الله بن صوريا .

(قوله فذكروا له أن امرأة منهم ورجلاً زنياً) ولأبي داود عن أبي هريرة قال : « ذنى رجل من اليهود امرأة . فقال بعضهم : اذهبوا بنا إلى هذا النبي فإنه بعث بالتخفيف ، فإن أفتانا بفتيا دون الرجم قبلناها واحتججنا بها عند الله وقلنا فتيا نبي من أنبيائك ، قال : فأتوا النبي صلى الله عليه وسلم وهو جالس في المسجد

في أصحابه ؛ فقالوا يا أبا القاسم ما ترى في رجل وأمرأة زنيا منهم ، (قوله فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ما تجدون في التوراة في شأن الرجم ؟ فقالوا نفصحههم ويجلدون) ، وفي رواية : « نحم وجوههم ونخزيهم ، وفي رواية : « ونخالف بين وجوههما ويطاف بهما » (قوله فإذا فيها آية الرجم) وقع بيان ذلك في حديث أبي هريرة « المحسن والمحصنة إذا زنيا فقامت عليهما البينة رجما ، وإن كانت المرأة حلي تربص بها حتى تضع ما في بطنها ، ؛ ولأبي داود عن جابر قال : « نجد في التوراة إذا شهد أربعة أنهم رأوا ذكره في فرجها مثل الميل في المسكحلة رجما ، زاد البزار « فإن وجدوا الرجل مع المرأة في بيت أو في ثوبها وعلى بطنها فهي ربية وفيها عقوبة ، قال فما منعكما أن ترجوهما ؟ قال : ذهب سلطاننا فكرهنا القتل ، وفي حديث أبي هريرة : « فما أول ما ارتخصتم أمر الله قال : زنى رجل ذو قرابة من الملك فأخبر عنه الرجم ، ثم زنى رجل شريف فأرادوا رجمه فخال قومه دونه وقالوا ابدأ بصاحبك فاصطلحوا على هذه العقوبة ، (قوله فأمر بهما النبي صلى الله عليه وسلم فرجما) في حديث البراء : « اللهم إني أول من أحيى أمرك إذا ماتوه . »

وفي هذا الحديث من الفوائد وجوب الحد على الكافر الذي إذا زنى وهو قوّل الجمهور ، وفيه قبول شهادة أهل الذمة بعضهم على بعض ، وفيه أن أنسكة الكفار صحيحة لأن ثبوت الإحصان فرع ثبوت النكاح ، وفيه أن اليهود كانوا ينسبون إلى التوراة ما ليس فيها ، وفيه اكفاء الحاكم بترجمان واحد موثوق به ، وفيه أن شرع من قبلنا شرع لنا إذا لم ينسخ ، والله أعلم .

الحديث السادس

عن أبي هريرة رضى الله عنه ، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « لَوْ أَنَّ أَمْرًا أُطْلِعَ عَلَيْكَ بِغَيْرِ إِذْنٍ خَذَفْتَهُ بِحَصَاةٍ فَفَقَّاتَ عَيْنَهُ مَا كَانَ عَلَيْكَ جُنَاحٌ » .

(قوله لحذفته) بالمهمله ، وفي رواية بالمعجمة (قوله ما كان عليك جناح)
أى حرج ، وفي رواية لمسلم : « من اطلع في بيت قوم بغير إذنه فقد حل لهم أن
يفقثوا عينه ، وعند أحد والنسائي : « ففقثوا عينه فلا دية ولا قصاص » ، وفي
رواية : « فهو هدر » . قال يحيى بن يعمر من المالكية لعل مالكا لم يبلغه الخبر .
وفي البخارى عن أنس : « أن رجلا اطلع في بعض حُجَرِ النبي صلى الله عليه وسلم
فقام إليه بمشقص أو بمشاقص وجعل يَحْتَلِه لِطَعْنِهِ ، المشقص : النصل العريض .
وفي الحديث مشروعية الاستئذان على من يكون في بيت ومنع التطلع عليه . قال
ابن دقيق العيد : وفي الحديث إشعار أنه إنما يقصد العين بشئ خفيف كدرى
وحصاة لقوله : لحذفته . قال الفقهاء : أما إذا زرقه بالنشاب ، أو رماه بحجر يقتله
فقتله ، فهذا قتل يتعلق به القصاص أو الدية ، والله أعلم .

باب حد السرقة

الحديث الأول

عن عبد الله بن عمر رضى الله عنهما : « أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
قَطَعَ فِي مِحْنٍ قِمَمَهُ ثَلَاثَةَ دَرَاهِمَ » وفي لفظ « ثَمَنُهُ » .

الحديث الثانى

عن عائشة رضى الله عنها أنها سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم
يقول : « تَقْطَعُ الْيَدُ فِي رُبْعِ دِينَارٍ فَصَاعِدًا » .

الأصل في القطع بالسرقة : الكتاب والسنة والإجماع . قال الله تعالى : (والسارق
والسارقة فاقطعوا أيديهما) أى أيمانهما (جزاء بما كسبا نكالا من الله والله

عزيز حكيم) والسرقة : أخذ المال من حرز مثله على وجه الخفية والاستتار .
قال ابن بطال : الحرز مستفاد من معنى السرقة وقال الجمهور قيمن سرق فقطع ،
ثم سرق ثانياً تقطع رجله اليسرى ، ثم إن سرق فاليد اليسرى ، ثم إن سرق فالرجل
اليمنى ، ثم إن سرق عزر وسجن . قال ابن عبد البر : ثبت عن الصحابة قطع الرجل
بعد اليد وهم يقرءون : (والسارق والسارقة فاقطعوا أيديهما) كما اتفقوا على الجزاء
في الصيد في قتله خطأ وهم يقرءون (ومن قتله منكم متعمداً فجزاءه مثل ما قتل
من السم) ويمسحون على الخفين وهم يقرءون غسل الرجلين ، وإنما قالوا جميع
ذلك بالسنة (قوله قطع في جحش قيمته ثلاثة دراهم) وفي حديث عائشة أن يد السارق
لم تقطع على عهد النبي صلى الله عليه وسلم إلا في ثمن جحش : حقة أو ترس ،
والجحش : بكسر الميم ما يستزبه ، والحقة : الدرة . قال ابن دقيق العيد : القيمة
والثمن قد يختلفان ، والمعتبر إنما هو القيمة انتهى . والحديث دليل على أنه إذا
سرق ثلاثة دراهم أو قيمتها من العروض وجب التقطع ، ولا يقطع فيما دون ذلك ،
وإن كان المسروق ذهباً فلا قطع فيه حتى يبلغ ربع دينار ؛ وفيه دليل على أن العبرة
بعموم اللفظ لا بخصوص السبب ، لأن آية السرقة نزلت في سارق ردام
صفوان بن أمية أو سارق الجحش ، وعمل بها الصحابة في غيرهما من السارقين .

الحديث الثالث

عن عائشة رضي الله عنها : « أَنَّ قُرَيْشًا أَهَمَّهُمْ شَأْنُ الْمَخْزُومِيَّةِ الَّتِي
سَرَقَتْ فَقَالُوا : مَنْ يُكَلِّمُ فِيهَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ؟ فَقَالُوا :
وَمَنْ يَجْتَرِئُ عَلَيْهِ إِلَّا أُسَامَةُ بْنُ زَيْدٍ حِبُّ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَكَلَّمَهُ أُسَامَةُ فَقَالَ : أَتَشْفَعُ فِي حَدٍّ مِنْ حُدُودِ اللَّهِ ؟ ثُمَّ قَامَ فَأَخْطَبَ
فَقَالَ : إِنَّمَا هَلَكَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ أَنَّهُمْ كَانُوا إِذَا سَرَقَ فِيهِمُ الشَّرِيفُ

تَرْكُوهُ، وَإِذَا سَرَقَ فِيهِمُ الضَّعِيفُ أَقَامُوا عَلَيْهِ الْحَدَّ، وَإِيمَ اللَّهِ لَوْ أَنَّ
فَاطِمَةَ بِنْتَ مُحَمَّدٍ سَرَقَتْ لَقَطَعْتُ يَدَهَا .

وفي لفظ : « كَانَتْ امْرَأَةٌ تَسْتَعِيرُ الْمَتَاعَ وَتَجْحَدُهُ ، فَأَمَرَ النَّبِيُّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِقَطْعِ يَدِهَا » .

هذه القصة وقعت في غزوة الفتح (قوله لو أن فاطمة بنت محمد سرقت لقطعت يدها) أراد المبالغة في إثبات إقامة الحد على كل مكلف وترك المحاباة في ذلك . قال الشافعي : ذكر عضواً شريفاً من امرأة شريفة . وللنسائي في حديث ابن عمر : « قم يا بلال نخد يدها فاقطعها » . (قوله كانت امرأة تستعير المتاع وتجحده) . وللنسائي : كانت مخزومية تستعير المتاع وتجحده . قال بعض العلماء : إن القصة لامرأة واحدة استعارت وجحدت ، فقُطعت للسرقة لا للعارية . قال القرطبي : يترجح أن يدها قطعت على السرقة لا لأجل جحد العارية انتهى . واستدل بهذا اللفظ من قال من العلماء يقطع جاحد العارية ، وذهب الجمهور إلى أنه لا يقطع في جحد العارية ، ويؤيده حديث جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم : « ليس على خائن ولا منتهب ولا مختلس قطع » ، رواه الخمسة : وفي هذا الحديث من القوائد منع الشفاعة في الحدود . وعن ابن عمر قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « من حال شفاعته دون حد من حدود الله فقد ضاد الله في أمره » ، رواه أحمد وأبو داود . وعن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده رفعه : « تعافوا الحدود فيما بينكم فما بلغني من حدٍّ فقد وجب » ، رواه أبو داود . قال ابن عبد البر : لا أعلم خلافاً أن الشفاعة في ذوى الذنوب حسنة جميلة ما لم تبلغ السلطان ، وأن على السلطان أن يقيمها إذا بلغته ، وفيه ترك المحاباة في إقامة الحد على من وجب عليه ولو كان ولداً أو قريباً أو كبير القدر والتشديد في ذلك ، وفيه جواز ضرب المثل بالكبير القدر للمبالغة في الزجر عن الفعل ، وفيه الاعتبار بأحوال من مضى

من الامم ، ولا سيما من خالف أمر الشرع ، وفيه الرحمة لمن أقیم عليه الحد بعد إقامته عليه . قالت عائشة : فحسنت توبتها بعد وتزوجت ، وكانت تأتيني بعد ذلك فأرفع حاجتها إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم .

باب حد الخمر

الحديث الأول

عن أنس بن مالك رضى الله عنه : « أن النبي صلى الله عليه وسلم أتى برجل قد شرب الخمر فجلده بجريدة نحو أربعين ، قال وفعله أبو بكر ؛ فلما كان عمره استشار الناس . فقال عبد الرحمن بن عوف : أخف الحدود مما تؤن فأمر به عمر رضى الله عنه » .

الخمر محرّم بالكتاب والسنة والإجماع . قال الله تعالى : (يا أيها الذين آمنوا إنما الخمر والميسر والأنصاب والأزلام رجس من عمل الشيطان فاجتنبوه لعلكم تفلحون ، إنما يريد الشيطان أن يوقع بينكم العداوة والبغضاء في الخمر والميسر ويصدكم عن ذكر الله وعن الصلاة فهل أنتم منتهون ؟) (قوله جلده بجريدة) ، وفي حديث أبي هريرة : « أن النبي صلى الله عليه وسلم برجل قد شرب فقال اضربوه قال : فمنا الضارب بيده ، والضارب بنعله ، والضارب بشوبه ، فلما انصرف قال بعض القوم أخزأك الله . قال : لا تقولوا هكذا لا تعينوا عليه الشيطان ، رواه أحمد والبخارى وأبو داود ، وزاد في رواية : ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لأصحابه بكتوه ، فأقبلوا عليه يقولون له ما اتقيت الله عز وجل ما خشيت الله جل ثناؤه ، ما استحييت من رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم أرسلوه ، قال النووى : أجمعوا على الاكتفاء بالجريد والنعال ، والأصح جوازه

بالسوط ، وشذ من قال هو شرط ، وهو غلط منابذ للأحاديث الصحيحة . قال الحافظ : وتوسط بعض المتأخرين فعيّن السوط للتمردين ، وأطراف الثياب والنعال للضعفاء ، ومن عداهم بحسب ما يليق بهم وهو متجه انتهى . (قوله فقال عبد الرحمن بن عوف أخف الحدود ثمانون فأمر به عمر رضى الله عنه) قصة عبد الرحمن ذكرها مسلم وغيره ولم يخرجها البخارى ، ولكن ذكر معنى صنيع عمر في حديث السائب بن يزيد قال في آخره « حتى إذا عتوا وفسقوا جلد ثمانين ، وفي الموطأ : أن عمر استشار الناس في الخمر فقال له على بن أبى طالب : نرى أن تجعله ثمانين فإنه إذا شرب سكر ، وإذا سكر هذى ، وإذا هذى اقترى ، فجعله عمر في الخمر ثمانين . قال القاضى عياض : أجمعوا على وجوب الحد في الخمر واختلفوا في تقديره فذهب الجمهور إلى الثمانين . وقال الشافعى في المشهور عنه وأحمد في رواية وأبو ثور ودادود : أربعين .

الحديث الثانى

عن أبى بردة هانىء بن نيار البلوى رضى الله عنه ، أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « لَا يُجْلَدُ فَوْقَ عَشْرَةِ أَسْوَاطٍ إِلَّا فِي حَدٍّ مِنْ حُدُودِ اللَّهِ » .

اختلف العلماء في المراد بالحد في هذا الحديث . فقال بعضهم : المراد بالحد هنا ما ورد فيه من الشارع عدد من الجلد أو عقوبة مخصوصة . وقال بعضهم : المراد به حق الله . قال ابن القيم : المراد بالحدود هنا الحقوق التى هى أوامر الله ونواهيه ، وهى المراد بقوله : (ومن يتعد حدود الله فأولئك هم الظالمون) وفى أخرى : (فقد ظلم نفسه) وقال : (تلك حدود الله فلا تقربوها) وقال : (ومن يعص الله ورسوله ويتعد حدوده يدخله ناراً) قال فلا يزداد على العشر فى التأديبات التى لا تتعلق بمعصية كتأديب الأب ولده الصغير اه . قال الحافظ : ويحتمل أن

يفرق بين مراتب المعاصي فما ورد فيه تقدير لا يزداد عليه وهو المستثنى في الأصل ومالم يرد فيه تقدير ، فإن كانت كبيرة جازت الزيادة فيه وأطلق عليه اسم الحد كما في الآيات المشار إليها والتحق بالمستثنى ، وإن كانت صغيرة فهو المقصود بمنع الزيادة انتهى .

[تمة] التعزير يكون بالضرب والحبس والهجر والتوبيخ في كل معصية لا حد فيها . وعن النعمان بن بشير : « أنه رفع إليه رجل غشي جارية امرأته . فقال : لأقضين فيها بقضاء رسول الله صلى الله عليه وسلم : إن كانت أحلتها لك جلدتك مائة جلدة وإن كانت لم تحلها لك رجمتك » ، رواه الخمسة . وعن بهز بن حكيم عن أبيه عن جده : « أن النبي صلى الله عليه وسلم حبس رجلا في تهمة ثم خلى سبيله » ، رواه الخمسة إلا ابن ماجه . قال الأوزاعي : لا يبلغ بالتعزير الحد ، أى لا يبلغ بكل جناية حدا مشروعا في جنسها ، ويجوز أن يزيد على حد غير جنسها لحديث سعيد بن المسيب عن عمر « في أمة بين رجلين وطئها أحدهما يجلد الحد إلا سوطا واحدا » ، رواه الأثرم واحتج به أحمد . وروى أحمد : « أن عليا أتى بالنجاشي قد شرب خمرأ في رمضان ، فجلده ثمانين : الحد وعشرين سوطا لفطره في رمضان . » وعن عكرمة عن ابن عباس قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « من وجدتموه يعمل عمل قوم لوط فاقتلوا الفاعل والمفعول به » ، رواه الخمسة إلا النسائي ، وعن سعيد بن جبير ومجاهد عن ابن عباس : « في البكر يوجد على اللوطية يرمم اللوطى محصنا كان أو غير محصن » ، رواه أبو داود والخرج السميت عن علي أنه رجم لوطيا قال إن فعل وبهذا نأخذ برمم اللوطى محصنا كان أو غير محصن وأخرج البيهقي أيضا عن أبي بكر : « أنه جمع الناس في حق رجل يتكح كما تتكح النساء ، فساءل أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ذلك ، فكان من أشدهم يومئذ قولا علي بن أبي طالب قال : هذا ذنب لم تعص به أمة من الأمم إلا أمة واحدة صنع الله بها ما قد علمتم ، نرى أن تحرقه بالنار ، فاجتمع أصحاب رسول الله

صلى الله عليه وسلم على أن يحرقه بالنار . فكتب أبو بكر إلى خالد بن الوليد يأمره أن يحرقه بالنار ، . وأخرج أيضاً عن ابن عباس : « أنه سئل عن حد اللوطي فقال ينظر أعلا بناء في القرية فيرمى به منكساً ثم يتبع الحجارة ، وذهب عمر وعثمان إلى أنه يلقي عليه حائط . قال الشوكاني : وقد حكى صاحب الشفاء إجماع الصحابة على القتل ، وما أحق مرتكب هذه الجريمة ومقارن هذه الرذيلة الذميمة بأن يعاقب عقوبة يصير بها عبرة للمعتبرين ، ويعذب تعذيباً يكسر شهوة الفسقة والمتمردين انتهى ، والله أعلم .

كتاب الأيمان والنذور

الحديث الأول

عن عبد الرحمن بن سمرة رضى الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « يَا عَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنَ سَمُرَةَ لَا تَسْأَلِ الْإِمَارَةَ ، فَإِنَّكَ إِنْ أُعْطِيَتْهَا عَنْ مَسْأَلَةٍ وَكَلْتَ إِلَيْهَا ، وَإِنْ أُعْطِيَتْهَا مِنْ غَيْرِ مَسْأَلَةٍ أُعِنْتَ عَلَيْهَا ، وَإِذَا حَلَفْتَ عَلَى يَمِينٍ فَرَأَيْتَ غَيْرَهَا خَيْرًا مِنْهَا فَكَفَرْنَا عَنْ يَمِينِكَ وَأَنْتَ الَّذِي هُوَ خَيْرٌ » .

الحديث الثاني

عن أبي موسى رضى الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « إِنِّي وَاللَّهِ إِنْ شَاءَ اللَّهُ لَا أَحْلِفُ عَلَى يَمِينٍ فَأَرَى غَيْرَهَا خَيْرًا مِنْهَا إِلَّا أَتَيْتُ الَّذِي هُوَ خَيْرٌ مِنْهَا وَتَحَلَّلْتُهَا » .

الأصل في مشروعية الأيمان وثبوت حكمها : الكتاب والسنة والإجماع . قال الله عز وجل : (لَا يُؤَاخِذُكُمُ اللَّهُ بِاللَّغْوِ فِي أَيْمَانِكُمْ وَلَكِنْ يُؤَاخِذُكُمْ بِمَا عَقَّدْتُمُ الْإِيمَانَ فَكَفَارَتُهُ إِطْعَامُ عَشْرَةِ مَسْكِينٍ مِنْ أَوْسَطِ مَا تَطْعَمُونَ أَهْلِيكُمْ أَوْ كِسْوَتُهُمْ أَوْ تَحْرِيرُ رَقَبَةٍ فَمَنْ لَمْ يَجِدْ فَصِيَامُ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ ذَلِكَ كَفَارَةُ أَيْمَانِكُمْ إِذَا حَلَفْتُمْ وَاحْفَظُوا أَيْمَانَكُمْ كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ آيَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ) وقال تعالى : (وَلَا تَنْقُضُوا

الايان بعد توكيدها) . والنذور : جمع نذر . والأصل فيه : الكتاب والسنة والإجماع . قال الله عز وجل : (يوفون بالنذر) وقال تعالى : (وليوفوا نذورهم) وأصل اليمين في اللغة : اليد ، وأطلقت على الحلف لأنهم كانوا إذا تحالفوا أخذ كل منهم يمين صاحبه ، وعرفت اليمين في الشرع بأنها تركيد الشيء بذكر اسم أو صفة الله .

(قوله لا تسأل الإمامة) يدخل في الإمامة القضاء والحسبة ونحو ذلك ، وأن من حرص على ذلك لا يعان عليه ، ومن وكل إلى نفسه هلك . وعن أنس رفعه : من طلب القضاء واستعان عليه بالشفعاء وكل إلى نفسه ، ومن أكره عليه أنزل الله عليه ملكا يسدده ، أخرجه ابن المنذر . وعن أبي هريرة رفعه : من طلب قضاء المسلمين حتى يناله ثم غلب عدله جوروه فله الجنة ، ومن غلب جوروه عدله فله النار ، أخرجه أبو داود . وفي حديث أبي موسى عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : إنا لا نؤلى من حرص ، قال ابن دقيق العيد : لما كان خطر الولاية عظيما بسبب أمور في الوالى وسبب أمور خارجة عنه كان طلبها تكلفا ودخولا في خطر عظيم فهو جدير بعدم العون ، ولما كانت إذا أتت من غير مسألة لم يكن فيها هذا التكلف كانت جديرة بالعون على أعبائها وأثقالها . (قوله وإذا حلفت على يمين فرأيت غيرها خيرا منها فكفر عن يمينك واثت الذي هو خير) وفي رواية : واثت الذي هو خير وكفر عن يمينك ، ولأبي داود : كفر عن يمينك ثم اثت الذي هو خير ، وفي حديث عدى بن حاتم عند مسلم : فرأى غيرها أتقى لله فليات التوى ، قال عياض : اتفقوا على أن الكفارة لا تجب إلا بالحنث ، وأنه يجوز تأخيرها بعد الحنث . وقال المازرى : للكفارة ثلاث حالات : أحدها قبل الحلف فلا تجزى اتفاقا ، ثانيها بعد الحلف والحنث فتجزي اتفاقا ، ثالثها بعد الحلف وقبل الحنث ففيه الخلاف اه والجمهور على جوازها قبل الحنث .

(قوله لا أحلف على يمين) وفي رواية لمسلم : على أمر ، وفي رواية للبخارى : أتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم في نفر من الأشعرين فوافقته وهو غضبان فاستحملناه لحلف أن لا يحملنا ، وفي لفظ له قال : والله ما أحملكم ، ما عندى ما أحملكم . قال : فانطلقنا فأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم بنهب إبل ، فقيل

هؤلاء الأشعريون . فأتيناه فأمر لنا بخمس ذود غرّ الذرى ، فاندفعنا ، وفيه : فرجعنا ، فقلنا يا رسول الله : أتيناك نستحملك خلفت أن لا تحملنا ، ثم حملتنا فظننا أو ففررنا أنك نسيت يمينك ، قال : انطلقوا فإنما حملكم الله ، إني والله إن شاء الله لا أحلف على يمين فأرى غيرها خيراً منها إلا أتيت الذى هو خير منها وتحملتني . (قوله وتحملتني) أى كفرت عنها .

الحديث الثالث

عن عمر بن الخطاب رضى الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « إِنَّ اللَّهَ يَنْهَاكُمُ أَنْ تَحْلِفُوا بِآبَائِكُمْ » ولمسلم : « فَمَنْ كَانَ حَالِفًا فَلْيَحْلِفْ بِاللَّهِ أَوْ لِيَصْمُتْ » وفى رواية قال عمر : « فَوَاللَّهِ مَا حَلَفْتُ بِهَا مُنْذُ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَنْهَى عَنْهَا ذَاكِرًا وَلَا آثِرًا ، يَعْنِي حَاكِيًا عَنْ غَيْرِي أَنَّهُ حَلَفَ بِهَا » .

الحديث دليل على المنع من الحلف بغير الله تعالى . قال ابن عبد البر : لا يجوز الحلف بغير الله بالإجماع . وعن عكرمة قال : قال عمر وحدث قوما حديثاً . فقلت : لا وأبى . فقال رجل من خلقى : لا تحلفوا بآبائكم فالتفت فإذا رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : لو أن أحدكم حلف بالمسيح هلك ، والمسيح خير من آبائكم ، رواه ابن أبي شيبة . قال الحافظ : وهذا مرسل يتقوى بشواهد . وعن ابن عمر أنه سمع رجلاً يقول : لا والكعبة ، فقال لا تحلف بغير الله فأتى سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : من حلف بغير الله فقد كفر أو أشرك . قال الترمذى حسن . قال العلماء : السرّ فى النهى عن الحلف بغير الله أن الحلف بالشىء يقتضى تعظيمه ، والعظمة فى الحقيقة إنما هى لله وحده . وقال الماوردى : لا يجوز لأحد أن يحلف أحداً بغير الله لا بطلاق

ولا عتاق ولا نذر ، وإذا أحلف الحاكم أحداً بشيء من ذلك وجب عزله لجهله انتهى . وفي الحديث الزجر عن الحلف بغير الله عز وجل لا نبي ولا غيره ، وما ورد في القرآن من القسم بغير الله فذلك يختص بالله عز وجل . قال الشعبي : الخالق يقسم بما شاء من خلقه ، والمخلوق لا يقسم إلا بالخالق ؛ وأما قوله صلى الله عليه وسلم : « أفلح وأبيه إن صدق ، فهذا اللفظ كان يجري على السنة العرب من غير أن يقصدوا به القسم ، وقيل يقع في كلامهم للتأكيد لا للتعظيم كقول الشاعر :

« لعمرُ أبي الواشين إني أحبها »

فإنه لم يقصد تعظيم والد من وثى به . قال الحافظ : وفيه أن من حلف بغير الله مطلقاً لم تعتد يمينه سواء كان المحلوف به يستحق التعظيم لمعنى غير العبادة : كالأنبياء والملائكة والعلماء والصلحاء والملوك والآباء والكعبة ، أو كان لا يستحق التعظيم كالأحاديث ، أو يستحق التحقير والإذلال كالشياطين والأصنام وسائر من عبد من دون الله انتهى ، والله أعلم .

الحديث الرابع

عن أبي هريرة رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال :
« قَالَ سَلِيمَانُ بْنُ دَاوُدَ عَلَيْهِمَا السَّلَامُ : لَأُطُوفَنَّ اللَّيْلَةَ عَلَى تِسْعِينَ امْرَأَةً تَلِدُ كُلُّ امْرَأَةٍ مِنْهُنَّ غُلَامًا يُقَاتِلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ، فَقِيلَ لَهُ قُلْ إِنْ شَاءَ اللَّهُ فَلَمْ يَقُلْ فَطَافَ بِهِنَّ فَلَمْ تَلِدْ مِنْهُنَّ إِلَّا امْرَأَةً وَاحِدَةً نِصْفَ إِنْسَانٍ قَالَ : فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم لَوْ قَالَ : إِنْ شَاءَ اللَّهُ لَمْ يَخْمَثْ وَكَانَ ذَلِكَ دَرَكًا حَاجَتِهِ » .

(قوله قيل له إن شاء الله) يبنى قال له الملك (قوله لأطوفن الليلة على تسعين امرأة) هو كناية عن الجماع . قال وهب بن منبه : كان سليمان ألف امرأة :

ثلاثمائة مهيبة وسبعائة سرّية (قوله تلد كل امرأة منهن غلاما يقاتل في سبيل الله) قال الحافظ : هذا قاله على سبيل التني للخير ، وإنما جزم به لأنه غالب عليه الرجاء لكونه قصد به الخير وأمر الآخرة ، لا لغرض الدنيا (قوله فقيل له قل إن شاء الله فلم يقل) وفي رواية : (فنسى) . قال بعض السلف : نبه صلى الله عليه وسلم في هذا الحديث على آفة التني والإعراض عن التفويض قال : ولذلك نسي الاستثناء ليمضي فيه القدر (قوله فلم تلد منهن إلا امرأة واحدة نصف إنسان) في رواية : « ولم تحمل منهن شيئاً إلا واحداً ساقطاً إحدى شقيه » . (قوله لو قال إن شاء الله لم يحسن وكان ذلك دركاً لحاجته) في رواية : « وكان أرجى لحاجته ، وفي رواية : « لو قال إن شاء الله لجاهدوا في سبيل الله فرساناً أجمعون ، وفي رواية : « لو استثنى لحملت كل امرأة منهن فولدت فارساً يقاتل في سبيل الله » .

وفي الحديث استحباب الاستثناء لمن قال سأفعل كذا ، وأن إلتباع المشيئة البين يرفع حكمها ، وفيه أن الاستثناء لا يكون إلا باللفظ ، وفيه أن كثيراً من المباح والملاذبة يصير مستحباً بالنية والقصد ، وفيه ما خص به الأنبياء من القوة على الجماع الدال ذلك على صحة البنية وقوة الفحولية وكمال الرجولية مع ما هم فيه من الاشتغال بالعبادة والعلوم ، ويقال إن كل من كان أتقى لله فشهوته أشد لأن الذي لا يتق يتفرج بالنظر ونحوه ، وفيه جواز الإخبار عن الشيء . ووقوعه في المستقبل بناء على غلبة الظن ، وفيه جواز السهو على الأنبياء وأن ذلك لا يقدر في علو منصبهم ، والله أعلم .

الحديث الخامس

عن عبد الله بن مسعود رضى الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « مَنْ حَلَفَ عَلَى يَمِينٍ صَبْرٍ يَقْطَعُ بِهَا مَالَ امْرِئٍ مُسْلِمٍ هُوَ فِيهَا فَاجِرٌ لَقِيَ اللَّهَ وَهُوَ عَلَيْهِ غَضَبَانُ ، وَنَزَلَتْ : إِنَّ الَّذِينَ يَشْتَرُونَ بِعَهْدِ اللَّهِ وَأَيْمَانِهِمْ ثَمَنًا قَلِيلًا إِلَى آخِرِ الْآيَةِ » .

الحديث السادس

عن الأشعث بن قيس رضى الله عنه قال : « كَانَ يَنْبِي وَيُنِّي رَجُلٍ خُصُومَةً فِي بَثْرٍ فَأَخْتَصَمْنَا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ . فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : شَاهِدَاكَ أَوْ يَمِينُهُ ؟ قُلْتُ : إِذَا يَخْلِفَ وَلَا يُبَالِي . فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : مَنْ حَلَفَ عَلَى يَمِينٍ صَبْرٍ يَقْتَطِعُ بِهَا مَالَ امْرِئٍ مُسْلِمٍ لَقِيَ اللَّهَ وَهُوَ عَلَيْهِ غَضَبَانُ » .

(قوله من حلف على يمين صبر) يمين الصبر : هى التى تلزم ويحجر عليها حالها ، يقال أصبره اليمين ؛ أحلفه بها فى مقاطع الحق . قال ابن بطال : إن الله خص العهد بالندمة على سائر الأيمان ، فدل على تأكيد الحلف به ؛ لأن عهد الله ما أخذه على عباده وما أعطاه عباده . وقال الراغب : ويطلق عهد الله على ما فطر عليه عباده من الإيمان به عند أخذ الميثاق ، ويراد به أيضاً ما أمر به فى الكتاب والسنة مؤكداً ، وما التزمه المرء من قبل نفسه كالندرا .

وفى الحديث سماع الحاكم الدعوى فيما لم يره إذا عرفه المتداعيان ، وفيه أن الحاكم يسأل المدعى هل له بينة ؟ ، وفيه بناء الأحكام على الظاهر ، وأن حكم الحاكم لا يبيح للإنسان ما لم يكن حلالاً ، وفيه أن صاحب اليد الأولى بالمدعى فيه . قال الحافظ : وفيه التنبيه على صورة الحكم فى هذه الأشياء لأنه بدأ بالطالب فقال ليس لك إلا يمين الآخر ولم يحكم بها للمدعى عليه إذا حلف ، بل إنما جعل اليمين تصرف دعوى المدعى لا غير ، ولذلك ينبغى للحاكم إذا حلف المدعى عليه أن لا يحكم بملك المدعى فيه ولا بجيازته ، بل يقره على حكم يمينه ، وفيه أن يمين القاجر تسقط عنه الدعوى ، وأن فجوره لا يوجب الحجر عليه ، وفيه موعظة الحاكم الخصم إذا أراد أن يخلف خوفاً من أن يخلف باطلاً وبالله التوفيق .

الحديث السابع

عن ثابت بن الضحاك الأنصاري رضى الله عنه : « أَنَّهُ بَايَعَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَحْتَ الشَّجَرَةِ ، وَأَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : مَنْ حَلَفَ عَلَى يَمِينٍ بِمِلَّةٍ غَيْرِ الْإِسْلَامِ كَاذِبًا مُتَعَمِّدًا فَهُوَ كَمَا قَالَ ، وَمَنْ قَتَلَ نَفْسَهُ بِشَيْءٍ عُذِّبَ بِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ، وَلَيْسَ عَلَى رَجُلٍ نَذْرٌ فِيمَا لَا يَمْلِكُ » .

وفي رواية : « لَعْنُ الْمُؤْمِنِ كَقَتْلِهِ » وفي رواية : « مَنْ ادَّعَى دَعْوَى كَاذِبَةٍ لَيْسَتْ كَثَرَتْ بِهَا لَمْ يَزِدْهُ اللَّهُ إِلَّا قَلَّةً » .

(قوله من حلف على يمين بملة غير الإسلام كاذباً متعمداً فهو كما قال) الملة : الدين والشرعة . قال عياض : يستفاد منها أن الحالف المتعمد إن كان مطمئن القلب بالإيمان وهو كاذب في تعظيم مالا يعتقد تعظيمه لم يكفر ، وإن قال معتقداً لليمين بتلك الملة لكونها حقاً كفر ، وإن قالها لمجرد التعظيم لها احتمل اهـ وعن الحسين بن واقد عن أبيه رفعه : « من قال إني بريء من الإسلام فإن كان كاذباً فهو كما قال ، وإن كان صادقاً لم يعد إلى الإسلام سالماً » أخرجه النسائي وصححه .

(قوله ومن قتل نفسه بشيء عذب به يوم القيامة) قال ابن دقيق العيد : هذا من باب مجانسة العقوبات الأخروية للجنايات الدنيوية ، ويؤخذ منه أن جناية الإنسان على نفسه بجنايته على غيره في الإثم لأن نفسه ليست ملكاً له مطلقاً ، بل هي لله تعالى ، فلا يتصرف فيها إلا بما أذن الله له فيه . (قوله وليس على رجل نذر فيما لا يملك) أخرج مسلم من حديث عمران بن حصين في قصة المرأة التي كانت أسيرة فهربت على ناقة النبي صلى الله عليه وسلم ، فإن الذين أسروا المرأة

انتهبوا ، فنذرت إن سلمت أن تنحرها . فقال النبي صلى الله عليه وسلم : « لا نذر في معصية الله ، ولا فيما لا يملك ابن آدم » . وعن عائشة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « لا نذر في معصية ، وكفارته كفارة يمين » . رواه الحنابلة ، واحتج به أحمد وإسحاق ، وعن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « من نذر نذراً ولم يسمه فكفارته كفارة يمين » ، ومن نذر نذراً لم يطقه فكفارته كفارة يمين » . رواه أبو داود وابن ماجه ، وزاد « ومن نذر نذراً أطلقه فليف به » . وعن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده « أن امرأة قالت : يا رسول الله ! إنى نذرت أن أضرب على رأسك بالدف ؟ فقال : أوفى بنذرك » أخرجه أبو داود ، زاد أحمد والترمذي في حديث بريدة « أن ذلك وقت خروجه في غزوة » ، فنذرت إن رده الله تعالى سالماً ، وعند أحمد : إن كنت نذرت فاضربي وإلا فلا ، (قوله لمن المؤمن قتلته) أى لأنه إذا لعنه فكأنه دعا عليه بالهلاك ، وقيل يشبهه في الإثم ، والله أعلم .

باب النذر

الحديث الأول

عن عمر بن الخطاب رضى الله عنه قال : « قلت يا رسول الله : إني كنت نذرت في الجاهلية أن أعتكف ليلة . وفي رواية : يوماً في المسجد الحرام قال : فأوف بنذرك » .

النذر في اللغة : التزام خير أو شر ، وفي الشرع : التزام المكلف شيئاً لم يكن عليه منجزاً أو معلقاً . قال قتاده في قوله تعالى (يوفون بالنذر) كانوا ينذرون طاعة الله من الصلاة والصيام والزكاة والحج والعمرة وما افترض عليهم فسماهم الله أبراراً . وقال القرطبي : النذر من العقود المأمور بالوفاء بها المثنى على فاعلها ، وأعلى أنواعه ما كان غير معلق على شيء كمن يعاقب من مرض . فقال لله تعالى أن أصوم

كذا أو أتصدق بكذا شكر الله تعالى ، ويليه المعلق على فعل طاعة ، كان شقى الله مريضى صحت كذا أو صليت كذا . وما عداها من أنواعه كنذر اللجاج كن يستقل عبده فينذر أن يعتقه ليتخلص من صحبته فلا يقصد القرية في ذلك أو يحمل على نفسه فينذر صلاة كثيرة أو صوما عما يشق عليه فعله ، فإن ذلك يكره ، وقد يبلغ بعضه التحريم اهـ .

وفي الحديث لزوم النذر في القرية من كل أحد حتى قبل أن يُسلم . قال الحافظ : أصل الجاهلية ما قبل البعثة ، والمراد بقول عمر في الجاهلية ما قبل إسلامه لأن جاهلية كل أحد بحسبه ، والله أعلم .

الحديث الثاني

عن عبد الله بن عمر رضى الله عنهما ، عن النبي صلى الله عليه وسلم :
« أَنَّهُ نَهَى عَنِ النَّذْرِ وَقَالَ : إِنَّهُ لَا يَأْتِي بِخَيْرٍ ، وَإِنَّمَا يُسْتَخْرَجُ بِهِ مِنَ الْبَخِيلِ » .

(قوله نهى عن النذر) في رواية البخارى : « أولم ينهوا عن النذر ؟ إن النبي صلى الله عليه وسلم قال : إن النذر لا يقدم شيئاً ولا يؤخره ، وإنما يستخرج به من البخيل ، وفي حديث أبي هريرة عند مسلم : « فإن النذر لا يغنى من القدر شيئاً ، قال الخطابي : هذا باب من العلم غريب ، وهو النهى عن فعل شيء حتى إذا فعل كان واجباً . (قوله وإنما يستخرج به من البخيل) في حديث أبي هريرة : « فيخرج بذلك من البخيل ما لم يكن البخيل يريد أن يخرج ، قال البيضاوى : عادة الناس تعليق النذر على تحصيل منفعة أو دفع مضرة ، فنهى عنه لأنه فعل البخلاء ؛ إذ السخى إذا أراد أن يتقرب بادر إليه ، والبخيل لا تطاوعه نفسه بإخراج شيء من يده إلا في مقابلة عوض يستوفيه أولاً فيلتزمه في مقابلة ما يحصل له ، وذلك

لا يغني من القدر شيئاً فلا يسوق إليه خيراً لم يقدر له ولا يردّ عنه شراً قضى عليه . لكن النذر قد يوافق القدر فيخرج من البخل ما لولاه لم يكن ليخرجه اهـ .

وفي الحديث الرد على القدرية ، وأما ما أخرجه الترمذى من حديث أنس ، إن الصدقة تدفع ميتة السوء ، فعناء أن الصدقة تكون سبباً لدفع ميتة السوء والاسباب مقدرة كالمسيات . وقد قال صلى الله عليه وسلم لما سئل عن الرقي : هل ترد من قدر الله شيئاً ؟ قال : هي من قدر الله ، أخرجه أبو داود ، ونحوه قول عمر : نفرّ من قدر الله إلى قدر الله . وفيه الحث على الإخلاص في عمل الخير وذم البخل . وفيه أن كل شيء يتسده المكلف من وجوه البر أفضل مما يلتزمه بالنذر ، والله أعلم .

الحديث الثالث

عن عقبة بن عامر رضى الله عنه قال : « نَذَرْتُ أُخْتِي أَنْ تَمْشِيَ إِلَى بَيْتِ اللَّهِ الْحَرَامِ حَافِيَةً فَأَمَرَنِي أَنْ أَسْتَفْتِيَ لَهَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَاسْتَفْتَيْتُهُ فَقَالَ : لَتَمْشِ وَلَتَرْكَبَ » .

الحديث دليل على صحة النذر بإتيان البيت الحرام ، وعن أنس رضى الله عنه . أن النبي صلى الله عليه وسلم رأى شيخاً يهادى بين ابنيه ، قال : ما بال هذا ؟ قالوا : نذر أن يمشى ، قال : إن الله عن تعذيب هذا نفسه لغنى ، وأمره أن يركب ، وعن عقبة بن عامر رفعه : « كفارة النذر كفارة اليمين ، أخرجه مسلم . وعن ابن عباس رضى الله عنهما : « جاء رجل فقال : يا رسول الله ! إن أختي نذرت أن تحج ماشية ، فقال : إن الله لا يصنع بشقاء أختك شيئاً ، لتحج راكبة ثم لتكفر بيمينها ، أخرجه الحاكم . وعنه : « أن أخت عقبة بن عامر نذرت أن تمشى إلى البيت ، فأمرها النبي صلى الله عليه وسلم أن تركب وتهدي هدياً ، أخرجه أبو داود ، والله أعلم .

الحديث الرابع

عن عبد الله بن عباس رضى الله عنهما أنه قال : « اسْتَفْتَى سَعْدُ ابْنُ عُبَادَةَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي نَذْرٍ كَانَ عَلَى أُمِّهِ ، تُوَفِّيَتْ قَبْلَ أَنْ تَقْضِيَهُ . قَالَ : رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : فَأَقْضِيهِ عَنْهَا » .

فيه دليل على قضاء الحقوق الواجبة على الميت ، وقد ذهب الجمهور إلى أن من مات وعليه نذر مالى أنه يجب قضاؤه من رأس ماله وإن لم يوص به إلا إن وقع النذر في مرض الموت فيكون من الثلث ، وفيه فضل برّ الوالدين بعد الوفاة والتوصل إلى براءة ما في ذمتهم . وعن عائشة : « أن رجلا قال للنبي صلى الله عليه وسلم إن أُمى افتللت نفسها ، وأراها لو تكلمت تصدقت ، أفأتصدق عنها ؟ قال : نعم تصدق عنها » .

وفى هذا الحديث جواز الصدقة عن الميت ، وأن ذلك ينفعه بوصول ثواب الصدقة إليه ، لاسيما إن كان من الولد وهو مخصوص من عموم قوله تعالى : (وأن ليس للإنسان إلا ما سعى) والله أعلم .

الحديث الخامس

عن كعب بن مالك رضى الله عنه قال : « قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ مِنْ تَوْبَتِي أَنْ أَتَخْلَعَ مِنْ مَالِي صَدَقَةً إِلَى اللَّهِ وَإِلَى رَسُولِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ . فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : أَمْسِكْ عَلَيْكَ بَعْضَ مَالِكَ فَهُوَ خَيْرٌ لَكَ » .

(قوله أمسك عليك بعض مالك) في رواية : فقلت إني أمسك سهمي الذي بجخير ، ولأبي داود ، يجزى عنك الثلث ، قال ابن المنير : لم يبت كعب الانخلاع بل استشار هل يفعل أو لا . وقال الفاكهاني : أورد الاستشارة بصيغة الجزم . قال الحافظ : الأولى لمن أراد أن ينجز التصدق بجميع ماله أو يعلقه أن يمسك بعضه ولا يلزم من ذلك أنه لو نجزه لم ينفذ ، والتصديق بجميع المال يختلف باختلاف الأحوال ، فمن كان قويا على ذلك يعلم من نفسه الصبر لم يمنع ، وعليه يتنزل فعل أبي بكر الصديق وإيثار الانتصار على أنفسهم المهاجرين ولو كان بهم خصاصة ، ومن لم يكن كذلك فلا ، وعليه يتنزل ، لا صدقة إلا عن ظهر غنى ، وفي لفظ : أفضل الصدقة ما كان عن ظهر غنى ، اه . وقال ابن دقيق العيد : وفي الحديث دليل على أن الصدقة لها أثر في محو الذنب ، ولأجل هذا شرعت الكفارات المالية اه .

[تمة] وعن سعيد بن المسيب : « أن أخوين من الانتصار كان بينهما ميراث فسأل أحدهما صاحبه القسمة فقال : إن عدت تسألني فكل مالي في رواج الكعبة فقال له عمر : إن الكعبة غنية عن مالك ، كفر عن يمينك وكلم أخاك ، سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : لا يمين عليك ، ولا نذر في معصية الرب ، ولا في قطيعة الرحم ، ولا فيما لا تملك ، رواه أبو داود ، والله أعلم .

باب القضاء

الحديث الأول

عن عائشة رضي الله عنها قالت : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « مَنْ أَحْدَثَ فِي أَمْرِنَا هَذَا مَا لَيْسَ مِنْهُ فَهُوَ رَدٌّ » وفي لفظ : « مَنْ عَمِلَ عَمَلًا لَيْسَ عَلَيْهِ أَمْرُنَا فَهُوَ رَدٌّ » .

الأصل في القضاء ومشروعيته : الكتاب والسنة والإجماع . قال الله تعالى :
(يا داود إنا جعلناك خليفة في الأرض فاحكم بين الناس بالحق ولا تتبع الهوى
ففضلك عن سبيل الله إن الذين يضلون عن سبيل الله لهم عذاب شديد بما نسوا
يوم الحساب) وقال تعالى : (وأن احكم بينهم بما أنزل الله ولا تتبع أهواءهم)
وقال عز وجل : (فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم ثم لا يجدوا
في أنفسهم حرجا مما قضيت ويسلووا تسلياً) .

وفي الحديث المتفق عليه : « إذا اجتهد الحاكم فأصاب فله أجران ، وإذا اجتهد
فأخطأ فله أجر » . وعن عبد الله بن أبي أوفى رضى الله عنه قال : قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم : « إن الله مع القاضى ما لم يحجر ، فإذا جار وكله إلى نفسه ، رواه
ابن ماجه ، وفي لفظ : « فإذا جار تخلى عنه ولزمه الشيطان » ، رواه الترمذى . وعن
بريدة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « القضاء ثلاثة : واحد في الجنة واثنتان
في النار ، فأما الذى في الجنة : فرجل عرف الحق ففضى به ، ورجل عرف الحق
وجار في الحكم فهو في النار ، ورجل قضى للناس على جهل فهو في النار ،
رواه ابن ماجه وأبو داود . قال مالك . لا بد أن يكون القاضى عالماً عاقلاً ،
وقال البخارى : يستحب للكاتب أن يكون أميناً عاقلاً » . وعن معاذ بن جبل
« أن النبي صلى الله عليه وسلم بعث قاضياً إلى اليمن ، وقال له : بم تحكم ؟ قال :
بكتاب الله تعالى ، قال : فإن لم تجد ، قال : فبسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم ،
قال : فإن لم تجد . قال : أجتهد رأيي ، قال : الحمد لله الذى وفق رسول الله
لما يرضى رسول الله ، رواه أحمد . وكتب عمر إلى معاذ بن جبل وأبي عبيدة حين
بعثهما إلى الشام : أن انظرا رجالا من صالحى من قبلكم فاستعملوهم على القضاء ،
وأوسعوا عليهم وارزقوهم واكفوهم من مال الله . وقال على : لا ينبغي أن يكون
القاضى قاضياً حتى تكون فيه خمس خصال : عفيف ، حليم ، عالم بما كان قبله ،
يستشير ذوى الألباب ، لا يخاف في الله لومة لائم . قال الموفق : وله أن ينهر
الخصم إذا التوى وبصيح عليه ، وإن استحق التعزير عزره بما يرى من أدب
أو حبس . (قوله من أحدث في أمرنا هذا ما ليس منه فهو رد) قال الحفاظ :

هذا الحديث معدود من أصول الإسلام ، وقاعدة من قواعده ، فإن معناه من اخترع في الدين ما لا يشهد له أصل من أصوله فلا يلتفت إليه . قال النووي : هذا الحديث مما ينبغي أن يعتنى بحفظه واستعماله في إبطال المنكرات وإشاعة الاستدلال به كذلك اهـ . وقال الطرقي : هذا الحديث نصف أدلة الشرع . (قوله وفي لفظ : من عمل عملاً ليس عليه أمرنا فهو رد) قال الحافظ : هذا أعم من اللفظ الأول فيحتج به في إبطال جميع العقود المنهية وعدم وجود ثمراتها المرتبة عليها ، وفيه ردّ المحدثات ، وأن النهي يقتضي الفساد لأن المنهيات كلها ليست من أمر الدين فيجب ردها ، ويستفاد منه أن حكم الحاكم لا يغير ما في باطن الأمر لقوله (ليس عليه أمرنا) والمراد به أمر الدين ، وفيه أن الصلح الفاسد منتقض والمأخوذ عليه مستحق الرد اهـ . وقال البخاري : باب إذا اجتهد العامل أو الحاكم فأخطأ خلاف الرسول من غير علم حكمه مردود لقول النبي صلى الله عليه وسلم : « من عمل عملاً ليس عليه أمرنا فهو رد » . وقال أيضاً : « إذا قضى الحاكم بغير حق أو خلاف أهل العلم فهو رد » . وأورد قصة خالد وقول النبي صلى الله عليه وسلم « اللهم إني أبرأ إليك مما صنع خالد بن الوليد » ، قال ابن بطال الإنهم إن كان ساقطاً عن المجتهد في الحكم إذا تبين له أنه بخلاف جماعة أهل العلم لكن الضمان لازم للخطيء عند الأكثر مع الاختلاف هل يلزم ذلك عاقلة الحاكم أو بيئت المال ؟ .

قال الحافظ : والذي يظهر أن التبرؤ من الفعل لا يلزم منه إثم فاعله ولا إلزامه الغرامة فإن إثم المخطيء مرفوع وإن كان فعله ليس بمحمود اهـ ، والله أعلم .

الحديث الثاني

عن عائشة رضي الله عنها قالت : « دَخَلَتْ هِنْدُ بِنْتُ عُثْبَةَ امْرَأَةً أَبِي سُفْيَانَ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَتْ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ! إِنَّ أَبَا سُفْيَانَ رَجُلٌ شَحِيحٌ لَا يُعْطِينِي مِنَ النَّفَقَةِ مَا يَكْفِينِي وَيَكْفِي

بَنِي إِلَّا مَا أَخَذْتُ مِنْ مَالِهِ بِغَيْرِ عِلْمِهِ ، فَهَلْ عَلَىَّ فِي ذَلِكَ مِنْ جُنَاحٍ .
فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : خُذِي مِنْ مَالِهِ بِالْمَعْرُوفِ
مَا يَكْفِيكَ وَيَكْفِي بَنِيكَ » . .

(قوله صحيح) في لفظ : « مَسِيك » بكسر الميم وتشديد السين ، وبالفتح
والتخفيف ، والشح : البخل مع حرص وهو أعم من البخل . قال القرطبي : قوله
خُذِي ، أمر إباحة ، والمراد بالمعروف القدر الذي عرف بالعادة أنه الكفاية اهـ .

وفي هذا الحديث جواز ذكر الإنسان بما لا يعجبه إذا كان على وجه الاستفتاء
والاشتكا . ونحو ذلك ، وفيه جواز سماع كلام الأجنبية عند الحكم والإفتاء ، وفيه
جواز استماع كلام أحد الخصمين في غيبة الآخر ، وفيه وجوب نفقة الزوجة وأنها
مقدرة بالكفاية ، وهي معتبرة بحال الزوجين معاً ، لقوله تعالى (لينفق ذو سعة
من سعته ، ومن قدرَ عليه رزقه فلينفق مما آتاه الله الآية) وفيه وجوب نفقة
الأولاد بشرط الحاجة ، واستدل به على أن من له عند غيره حق وهو عاجز عن
استيفائه جاز له أن يأخذ من ماله قدر حقه بغير إذنه ، وتسمى مسألة الظفر ، وأن
للبرأة مدخلا في القيام على أولادها وكفالتهم والإنفاق عليهم ، وفيه اعتماد العرف
في الأمور التي لا تحديد فيها من قبل الشرع ، وفيه جواز القضاء على الغائب .
قال ابن بطال : أجاز مالك والليث والشافعي وأبو عبيد وجماعة الحكم على الغائب
واستثنى ابن القاسم عن مالك ما يكون للغائب فيه حرج كالارض والعقار إلا إن
طالت غيبته أو انقطع خبره . قال الحافظ : واحتج من منع بحديث عليّ رفعه :
« لا تقض لأحد الخصمين حتى تسمع كلام الآخر » ، وبحديث الأمر بالمساواة بين
الخصمين ، وبأنه لو حضر لم تسمع بينة المدعى حتى يسأل المدعى عليه فإذا غاب
فلا تسمع ، وبأنه لو جاز الحكم مع غيبته لم يكن الحضور واجباً عليه . وأجاب
من أجاز بأن ذلك كله لا يمنع الحكم على الغائب لأن حجته إذا حضر قائمة فتسمع
ويعمل بمقتضاها ولو أدى إلى نقض الحكم السابق ، وحديث عليّ محمول على

الحاضرين . وقال ابن العربي : حديث على إنما هو مع إمكان السماع ، فأما مع
تعذره بمغيب فلا يمنع الحكم ، كما لو تعذر بإغماء أو جنون أو حجر أو صغر .
قال الحافظ : كل حكم يصدر من الشارع فإنه ينزل منزلة الإفتاء بذلك الحكم في مثل
تلك الواقعة ، فيصح الاستدلال بهذه القصة للسائلين يعني مسألة القضاء على الغائب
ومسألة الظفر . وقال البخارى : باب من رأى للقاضى أن يحكم بعله في أمر الناس
إذا لم يخف الظنون والهمة ، كما قال النبي صلى الله عليه وسلم لهند : خذى ما يكفيك
وولدك بالمعروف ، وذلك إذا كان أمراً مشهوراً ، والله أعلم .

الحديث الثالث

عن أم سلمة رضى الله عنها : « أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
سَمِعَ جَلْبَةَ خَضَمٍ يَبَابُ حُجْرَتِهِ ، فَخَرَجَ إِلَيْهِمْ فَقَالَ : أَلَا إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ
مِثْلُكُمْ ، وَإِنَّمَا يَأْتِيَنِي الْخُصْمُ ، فَلَعَلَّ بَعْضَكُمْ أَنْ يَكُونَ أَبْلَغَ مِنْ
بَعْضٍ فَأَحْسِبُ أَنَّهُ صَادِقٌ فَأَقْضِي لَهُ ، فَمَنْ قَضَيْتُ لَهُ بِحَقِّ مُسْلِمٍ فَإِنَّمَا
هِيَ قِطْعَةٌ مِنَ النَّارِ فَلْيَحْمِلْهَا أَوْ يَذَرَهَا » .

الجلبة : اختلاط الأصوات وارتفاعها . (قوله إنما أنا بشر مثلكم) أتى به
رداً على من زعم أن من كان رسولا فإنه يعلم كل غيب حتى لا يخفى عليه المظلوم .
(قوله أبلغ) في رواية « ألحن » . (قوله قطعة من النار) كقوله تعالى « إنما يأكلون
في بطونهم نارا » (قوله فليحملها أو يذرها) الأمر فيه للتهديد كقوله تعالى « فمن
شاء فليؤم من ومن شاء فليكفر » قال ابن التين : هو خطاب للقبضى له ، ومعناه
أنه يعلم من نفسه هل هو محق أو مبطل ، فإن كان محقاً فليأخذ ، وإن كان مبطلاً
فليترك فإن الحكم لا ينقل الأصل عما كان عليه . ولأبي داود : فبكى الرجلان
وقال كل منهما حق لك ، فقال لهما النبي صلى الله عليه وسلم : « أما إذا فعلتما فاقتما
وتوخيا الحق ثم استهما ثم تحاللا » .

وفي هذا الحديث من القوائد لائم من خاصم في باطل حتى استحق به في الظاهر شيئاً هو في الباطن حرام عليه ، وفيه أن من ادعى مالا ولم يكن له بينة خلف المدعى عليه وحكم الحاكم ببراءة الخالف أنه لا يبرأ في الباطن وأن المدعى لو أقام بينة بعد ذلك تنافي دعواه سمعت وبطل الحكم ، وفيه أن المجتهد قد يخطئ وأنه ليس كل مجتهد مصيباً ، وإذا أخطأ لا يلحقه لائم بل يؤجر ، وفيه أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يقضى بالاجتهاد فيما لم ينزل عليه فيه شيء . قال الشافعي : فيه دلالة على أن الأمة إنما كلفوا القضاء على الظاهر وأن قضاء القاضي لا يحرم حلالاً ولا يحل حراماً اهـ .

وفيه أن التعمق في البلاغة بتزيين الباطل في صورة الحق والحق في صورة الباطل مذموم ؛ وأما البلاغة فلا تدم لذاتها وهي أن يبلغ بعبارة لسانه كنه ما في قلبه . وقال أهل المعاني والبيان : البلاغة مطابقة الكلام لمقتضى الحال مع الفصاحة وهي خلوة عن التعقيد ، وفيه موعظة الخصوم والعمل بالنظر الراجح وبناء الحاكم عليه .

[فائدة] قال الحافظ : نقل بعض العلماء الاتفاق على أنه لو شهدت البيعة بخلاف ما يعلمه القاضي لم يجوز له أن يحكم بما قامت به البيعة .

الحديث الرابع

عن عبد الرحمن بن أبي بكرة رضى الله عنه قال : كتب أبي وكتبت له إلى ابنه عبد الله بن أبي بكرة ، وهو قاض بسجستان : لا تحكم بين اثنين وأنت غضبان ، فإنى سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « لَا تَحْكُمُ أَحَدٌ بَيْنَ اثْنَيْنِ وَهُوَ غَضْبَانٌ » وفي رواية : « لَا يَقْضِيَنَّ حَكْمٌ بَيْنَ اثْنَيْنِ وَهُوَ غَضْبَانٌ » .

(قوله كتب أبي) أى أمره بالكتابة (وكتبت له) أى باشرت الكتابة التى أمر بها (قوله لا يحكم أحد بين اثنين وهو غضبان) قال الملب : سبب هذا النهى أن الحكم حالة الغضب قد يتجاوز بالحاكم إلى غير الحق فتح ، وبذلك قال فقهاء الأمصار ، وقال ابن دقيق العيد : فيه النهى عن الحكم حالة الغضب لما يحصل بسببه من التغيير الذى يختل به النظر فلا يحصل استيفاء الحكم على الوجه وعدها الفقهاء بهذا المعنى إلى كل ما يحصل به تغير الفكر من الجوع والعطش المفرطين وغلبة النعاس وسائر ما يتعلق به القلب تعلقا يشغله عن استيفاء النظر وهو قياس مظنة على مظنة قال الحافظ : لو خالف حكم فى حال الغضب صح إن صادف الحق مع الكراهة ، وهذا قول الجمهور ، وفى الحديث ذكر الحكم مع دليله فى التعليم وكذلك الفتوى ، وفيه شفقة الأب على ولده وإعلامه بما ينفعه وتحذيره من الوقوع فيما ينكر ، وفيه نشر العلم للعمل به والافتداء وإن لم يسأل العالم عنه والله الموفق .

الحديث الخامس

عن أبى بكره رضى الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « أَلَا أَنْبِئُكُمْ بِأَكْبَرِ الْكِبَائِرِ ثَلَاثًا ؟ قُلْنَا : بَلَى يَا رَسُولَ اللَّهِ ! قَالَ : الْإِشْرَاكُ بِاللَّهِ ، وَعُقُوقُ الْوَالِدَيْنِ ، وَكَانَ مُتَكِنًا جَلَسَ فَقَالَ : أَلَا وَقَوْلُ الزُّورِ ، وَشَهَادَةُ الزُّورِ ، فَمَا زَالَ يُكْرِّرُهَا حَتَّى قُلْنَا لَيْتَهُ سَكَتَ » .

(قوله ألا أنبئكم بأكبر الكبائر ثلاثا) أى قال ذلك ثلاث مرات كرده تأكيداً لينتبه السامع على إحضار فهمه (قوله الإشراك بالله) تخصيصه بالذكر لغلبيته فى الوجود فذكره تنبيها على غيره من أصناف الكفر (قوله وعقوق الوالدين) العقوق صدور ما يتأذى به الوالد من ولده من قول أو فعل (قوله وكان متكئا)

فجلس فقال: ألا وقول الزور وشهادة الزور) قال الحافظ: يشعر بأنه اهتم بذلك حتى جلس بعد أن كان متكئاً، ويفيد ذلك تأكيد تحريمه وعظم قبحه، وسبب الاهتمام بذلك كون قول الزور وشهادة الزور أسهل وقوعاً على الناس والتهاون بها أكثر، فإن الإشراف ينبوعه قلب المسلم، والعقوب يصرف عنه الطبع؛ وأما الزور فالحوامل عليه كثيرة: كالعداوة والحسد وغيرهما فاحتيج إلى الاهتمام بتعظيمه (قوله فما زال يكررها حتى قلنا ليته سكت) أى شفقة عليه وكرامته لما يزعجه؛ وفيه تحريم شهادة الزور، وفي معناها كل ما كان زوراً من تعاطى المرء ما ليس له أهلاً قال القرطبي: شهادة الزور هى الشهادة بالكذب ليتوصل بها إلى الباطل من إتلاف نفس، أو أخذ مال، أو تحليل حرام أو تحريم حلال فلا شيء من الكبائر أعظم ضرراً منها ولا أكثر فساداً بعد الشرك بالله اه: وفيه التحريض على مجانبة كبائر الذنوب ليحصل تكفير الصغائر بذلك، كما وعد الله عز وجل في قوله تعالى (إن تجتنبوا كبائر ما تنهون عنه نكفر عنكم سيئاتكم وندخلكم مدخلا كريماً). وفي الحديث انقسام الذنوب إلى كبير وأكبر، ويؤخذ منه ثبوت الصغائر لأن الكبيرة بالنسبة إليها أكبر منها. قال الغزالي: إنكار الفرق بين الصغيرة والكبيرة لا يليق بالفقيه اه. وقال ابن عباس: الكبيرة كل ذنب ختمه الله بنار أو غضب أو لعنة أو عذاب. وعن أبي هريرة قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «اجتنبوا السبع الموبقات. قالوا: وما هن يا رسول الله؟ قال: الشرك بالله، والسحر، وقتل النفس التي حرم الله إلا بالحق، وأكل الربا، وأكل مال اليتيم، والتولى يوم الزحف، وقذف المحصنات الغافلات المؤمنات، متفق عليه. وعن ابن عباس: أنه قيل له الكبائر سبع. قال: هى إلى السبعين أقرب. قال القرطبي: كل ذنب أطلق عليه بنص كتاب الله أو سنة أو إجماع أنه كبيرة أو عظيم أو أخبر فيه بشدة العقاب أو علق عليه الحد أو شدد النكير عليه فهو كبيرة. وقال الحلي ما من ذنب إلا وفيه صغيرة وكبيرة، وقد تنتقل الصغيرة كبيرة بقربته تضم إليها وتنقلب الكبيرة فاحشة كذلك، والله أعلم.

الحديث السادس

عن ابن عباس رضى الله عنهما : أن النبي صلى الله عليه وسلم قال :
« لَوْ يُعْطَى النَّاسُ بِدَعَاوِهِمْ لَدَعَى نَاسٌ دِمَاءَ رِجَالٍ وَأَمْوَالَهُمْ وَلَكِنْ
الْيَمِينُ عَلَى الْمُدَّعَى عَلَيْهِ » .

هذا الحديث أصل في فصل الخصومات بين الناس (قوله ولكن اليمين على المدعى عليه) في حديث ابن عمر عند الطبراني ، والبيئنة على المدعى واليمين على المدعى عليه ، وعند الإسماعيلي ، ولكن البيئنة على الطالب واليمين على المطلوب ، وعند البيهقي ، لكن البيئنة على المدعى واليمين على من أنكر ، قال العلماء : الحكمة في ذلك أن جانب المدعى ضعيف لأنه يقول خلاف الظاهر فكلف الحجة القوية وهي البيئنة ، لأنها لا تجلب لنفسها نفعاً ولا تدفع عنها ضرراً فيقوى بها ضعف المدعى ، وجانب المدعى عليه قوى فاكتفى منه باليمين وهي حجة ضعيفة لأن الحالف يجلب لنفسه النفع ويدفع الضرر فكان ذلك في غاية الحكمة ؛ والمدعى من إذا سكت ترك وسكوته ، والمدعى عليه من لا يتخلى إذا سكت . قال الإصطخري : إن قرائن الحال إذا شهدت بكذب المدعى لم يلتفت إلى دعواه اهـ . وروى مسلم عن ابن عباس : « أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قضى بيمين وشاهد ، قال ابن عبد البر : لا مطعن لأحد في صحته ولا إسناده . وعن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده مرفوعاً ، قضى الله ورسوله في الحق بشاهدين ، فإن جاء بشاهدين أخذ حقه ، وإن جاء بشاهد واحد حلف مع شاهده » قال الشافعي : القضاء بشاهد يمين لا يخالف ظاهر القرآن لأنه لا يمنع أن يجوز أقل مما نص عليه . قال الحافظ : لا يلزم من التنصيص على الشيء نفيه عما عداه . وقال تخصيص الكتاب بالسنة جائز وكذلك الزيادة عليه كما في قوله تعالى (وأحل لكم ما وراء ذلكم) وأجمعوا على تحريم العمة مع بنت أخيها ، وسند الإجماع في ذلك السنة الثابتة ، وكذلك قطع رجل السارق

في المرة الثانية ، وأمثلة ذلك كثيرة اهـ . وعن أبي هريرة رضي الله عنه ، أن النبي صلى الله عليه وسلم عرض على قوم اليمين فأسرعوا ، فأمر أن يسهم بينهم في اليمين أيهم يحلف ؟ ، رواه البخاري . وعن أبي موسى رضي الله عنه : « أن رجلين ادعيا بعيرا على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فبعث كل واحد منهما بشاهدين فقسمه النبي صلى الله عليه وسلم بينهما نصفين ، رواه أبو داود . وعن ابن عباس رضي الله عنهما ، أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لرجل حلفه . احلف بالله الذي لا إله إلا هو ماله عندى شيء . يعني المدعى ، رواه أبو داود .

[فائدة : في وضع اليد] كل دعوى يكذبها العرف والعادة غير مسموعة ، فإذا رأينا رجلا حائزا لدار متصرفا فيها مسدة طويلة وهو ينسبها إلى نفسه وملكه وإنسان حاضر يراه لا يعارضه وليس له مانع يمنع من مطالبته وليس بينه وبين المتصرف قرابة ولا شركة ، ثم جاء بعد طول هذه المدة يدعيها لنفسه ويريد أن يقيم بينة بذلك فدعواه غير مسموعة وتبقى الدار بيد حائزها . هذا مقتضى اختيار شيخ الإسلام ابن تيمية ، وشمس الدين ابن القيم ، وإمام الدعوة النجدية الشيخ محمد ابن عبد الوهاب وأولاده وهو مذهب الإمام مالك ، واختاره شيخنا محمد ابن ابراهيم ابن عبد اللطيف ، والله أعلم .

كتاب الإطعمعة

الحديث الأول

عن النعمان بن بشير رضى الله عنه قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول — وأشار النعمان بأصبعيه إلى أذنيه : « إِنَّ الْخَلَالَ بَيْنَ وَالْحَرَامِ بَيْنٌ ، وَبَيْنَهُمَا أُمُورٌ مُشْتَبِهَاتٌ لَا يَعْلَمُهُنَّ كَثِيرٌ مِنَ النَّاسِ ، فَمَنِ اتَّقَى الشُّبُهَاتِ اسْتَبْرَأَ لِدِينِهِ وَعِرْضِهِ ، وَمَنْ وَقَعَ فِي الشُّبُهَاتِ وَقَعَ فِي الْحَرَامِ كَالرَّاعِي يَرْعَى حَوْلَ الْحِمَى يُوشِكُ أَنْ يَقَعَ فِيهِ ، أَلَا وَإِنَّ لِكُلِّ مَلِكٍ حِمًى ، أَلَا وَإِنَّ حِمَى اللَّهِ مَحَارِمُهُ ، أَلَا وَإِنَّ فِي الْجَسَدِ مُضْغَةً إِذَا صَلَحَتْ صَلَحَ الْجَسَدُ كُلُّهُ ، وَإِذَا فَسَدَتْ فَسَدَ الْجَسَدُ كُلُّهُ أَلَا وَهِيَ الْقَلْبُ » .

الأصل في الإطعمعة الحل لقول الله تعالى (هو الذى خلق لكم ما فى الأرض جميعاً) وقال عز وجل (الذين يتبعون الرسول النبى الأمى الذى يجدونه مكتوباً عندهم فى التوراة والإنجيل يأمرهم بالمعروف وينهاهم عن المنكر ويحل لهم الطيبات ويحرم عليهم الخبائث) الآية ، وقال تعالى (أحلت لكم بهيمة الأنعام إلا ما يتلى عليكم غير على الصيد وأنتم حرم إن الله يحكم ما يريد) . وعن سلمان الفارسي رضى الله عنه قال : سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن السمن والجبن والفراء فقال : الحلال ما أحل الله فى كتابه ، والحرام ما حرم الله فى كتابه ، وما سكت عنه فهو مما عفا لكم ، رواه ابن ماجه والترمذى .

(قوله الحلال بيّن والحرام بيّن) أى بأدلتها الظاهرة (قوله وبينهما أمور
مشتبهات لا يعلمن كثير من الناس) وللترمذى : « لا يدري كثير من الناس أمن
الحلال هى أم من الحرام ، ومفهومه أن معرفة حكمها يمكن لكن للقليل من الناس
(قوله فمن اتقى الشبهات استبرأ لدينه وعرضه) أى من حذر منها فقد برأ دينه
من النقص وعرضه من الطعن فيه ، وفى هذا إشارة إلى المحافظة على أمور الدين
ومراعاة المروءة . قال بعض العلماء : المكروه عقبة بين العبد والحرام فمن استكثر
من المكروه تطرق إلى الحرام ، والمباح عقبة بينه وبين المكروه فمن استكثر منه
تطرق إلى المكروه (قوله ومن وقع فى الشبهات وقع فى الحرام) فى رواية « فمن
ترك ما شبه عليه من الإثم كان لما استبان له أترك ، ومن اجتراً على ما يشك فيه
من الإثم أوشك أن يواقع ما استبان ، والمعاصى حى الله من رتع حول الحى
يوشك أن يواقع » (قوله ألا وإن لكل ملك حى ، ألا وإن حى الله محارمه)
قال الحافظ : كان ملوك العرب يحمون لمواشيهم أما كن مختصة بتوعدون من يرعى
فيها بغير إذنتهم بالمقوبة الشديدة ، فقتل لهم النبي صلى الله عليه وسلم بما هو مشهور
عندهم ، فالخائف من العقوبة المراقب لرضا الملك يبعد عن ذلك الحى خشية أن
تقع مواشيه فى شيء منه ، فبعده أسلم له ولو اشتد حذره ، وغير الخائف المراقب
يقرب منه ويرعى من جوانبه ، فلا يأمن أن تنفرد الفأذة فتقع فيه بغير اختياره
أو بحمل المكان الذى هو فيه ، ويقع الحصب فى الحى فلا يملك نفسه أن يقع فيه ،
فإنه سبحانه وتعالى هو الملك حقا وحما محارمه (قوله ألا وإن فى الجسد مضغة
إذا صلحت صلح الجسد كله وإذا فسد فسد الجسد كله ، ألا وهى القلب)
ألا للتنبية على صحة ما بعدها ، والمضغة : القطعة من اللحم ، وهى قدر ما يمزج ،
وسمى القلب قلباً لتقلبه فى الأمور ، وخص القلب لأنه أمير البدن ، وبصلاح
الأمير تصلح الرعية ، وبفساده تفسد ، وفيه إشارة أن لطيب الكسب أثرأ
فى صلاح القلب اهـ .

الحديث الثاني

عن أنس بن مالك رضى الله عنه قال : « أَتَفَجَّنَا أَرْنبًا بِعَمْرِ الظَّهْرَانِ
فَسَعَى الْقَوْمُ فَلَتَبُوا وَأَدْرَكْتُهَا فَأَخَذْتُهَا فَأَتَيْتُ بِهَا أَبَا طَلْحَةَ فَذَبَحَهَا
وَبَعَثَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِوَرِكَيْهَا وَخَذَهَا فَقَبَّلَهُ » .

فيه جواز أكل الأرنب ، وفيه أن أخذ الصيد يملكه ولا يشاركه من أثاره
معه ، وفيه هدية الصيد وقبولها من الصائد وإهداء الشيء اليسير للكبير القدر
إذا علم من حاله الرضا بذلك ، وفيه أن ولي الصبي يتصرف فيما يملكه الصبي
بالمصلحة ، والله أعلم .

الحديث الثالث

عن أسماء بنت أبي بكر رضى الله عنهما قالت : « نَحَرْنَا عَلَى عَهْدِ
رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَرَسًا فَأَكَلْنَاهُ » وفي رواية : « وَنَحْنُ
فِي الْمَدِينَةِ » .

الحديث الرابع

عن جابر بن عبد الله رضى الله عنهما : « أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
نَهَى عَنْ لُحُومِ الْإِهْلِيَّةِ وَأَذِنَ فِي لُحُومِ الْخَيْلِ » . ولمسلم وحده
قال : « أَكَلْنَا زَمَنَ خَيْبَرَ الْخَيْلَ وَحُمُرَ الْوَحْشِ ، وَنَهَى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الْحِمَارِ الْأَهْلِيِّ » .

(قوله نحرنا على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فرساً فأكلناه) وللدارقطى :
« فأكلناه نحن وأهل بيت رسول الله صلى الله عليه وسلم » . قال الحافظ : والذي
يظهر أن الحكم في الخيل والبغال والحمير كان على البراءة الأصلية ، فلما نهام الشارع
يوم خير عن الحر والبغال خشى أن يظنوا أن الخيل كذلك لشبهها بها ، فأذن
في أكلها دون البغال والحمير .

الحديث الخامس

عن عبد الله بن أبي أوفى رضى الله عنه قال : « أَصَابَنَا جَمَاعَةٌ لِيَالِي
خَيْرٍ فَلَمَّا كَانَ يَوْمُ خَيْرٍ وَقَعْنَا فِي الْحُمْرِ الْأَهْلِيَّةِ فَانْتَحَرْنَاهَا ، فَلَمَّا
غَلَّتْ بِهَا الْقُدُورُ نَادَى مُنَادِي رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : أَنْ
أَكْفِثُوا الْقُدُورَ وَلَا تَأْكُلُوا مِنْ لُحُومِ الْحُمْرِ الْأَهْلِيَّةِ » .

فيه أن الذكاة لا تطهر ما لا يحل أكله ، وأن كل شيء تنجس بملاقاة النجاسة
يكفى غسله مرة واحدة لإطلاق الأمر بالفصل في بعض الروايات . قال القرطبي :
قوله فإنها رجس ظاهر في عود الضمير على الحر لأنها المتحدث عنها المأمور
ياكفائها من القدور وغسلها ، وهذا حكم المتنجس فيستفاد منه تحريم أكلها ،
وهو دال على تحريمها لعينها لا لمعنى خارج اه . وعن جابر رضى الله عنه قال :
« حرّم رسول الله صلى الله عليه وسلم يعني يوم خير لحوم الحر الأنسية ، ولحوم
البغال ، وكل ذى ناب من السباع ، وكل ذى مخلب من الطير ، رواه أحمد والترمذى .

الحديث السادس

عن ابن عباس رضى الله عنهما قال : « دَخَلْتُ أَنَا وَخَالِدُ بْنُ الْوَلِيدِ
مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَبْتَ مِمْوَنَةً ، فَأَتَى بِضَبٍّ مَحْنُودٍ

فَأَهْوَى إِلَيْهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَدَهُ ، فَقَالَ بَعْضُ النِّسْوَةِ
الَّلَاتِي فِي بَيْتِ مَيْمُونَةَ : أَخْبِرُوا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمَا يُرِيدُ
أَنْ يَأْكُلَ . فَقُلْتُ : تَأْكُلُهُ ؟ هُوَ ضَبٌّ ، فَرَفَعَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَدَهُ فَلَمْ يَأْكُلْ . فَقُلْتُ : يَا رَسُولَ اللَّهِ أَحْرَامٌ هُوَ ؟ قَالَ : لَا ،
وَلَكِنَّهُ لَمْ يَكُنْ بِأَرْضِ قَوْمِي فَأَجِدُنِي أَعَافُهُ . قَالَ خَالِدٌ : فَاجْتَرَرْتُهُ
فَأَكَلْتُهُ وَالنَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَنْظُرُ .

(قوله فقلت تأكله هو ضب) ولمسلم : « قالت ميمونة إنه لحم ضب فكفَّ
يده ، وفي حديث ابن عمر : « قال النبي صلى الله عليه وسلم : الضب لست آكله
ولا أحرمه ، (قوله إنه لم يكن بأرض قومي) أى قريش ، يعنى لم يكن بأرض
مكة وما حولها ، ولا يمنع ذلك أن تكون موجودة بسائر بلاد الحجاز . وفي الحديث
جواز أكل الضب . وفي حديث ابن عمر : « كلوا وأطعموا فإنه حلال ، وفيه أن
مطلق النفرة وعدم الاستطابة لا يستلزم التحريم ، وفيه أن الطباع تختلف في النفور
عن بعض المأكولات ، وفيه أنه صلى الله عليه وسلم كان يؤاكل أصحابه ويأكل كل
اللحم حيث تسير ، وأنه كان لا يعلم من المغيبات إلا ما أعلمه الله تعالى ، وفيه
فضيلة ميمونة أم المؤمنين وصدق فراستها رضى الله عنها ، والله أعلم .

الحديث السابع

عن عبد الله بن أبي أوفى رضى الله عنه قال : « غَزَوْنَا مَعَ رَسُولِ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَبْعَ غَزَوَاتٍ نَأْكُلُ الْجُرَادَ » .

الحديث دليل على جواز أكل الجراد ، وأنه حلال ، ويجوز أكله بغير تذكية
لحديث ابن عمر رفعه . « أحلت لنا ميتتان ودمان : السمك والجراد والكبد

والطحال ، رواه أحمد . قال الحافظ : ونقل النوى الإجماع على حل أكل الجراد ، لكن فصل ابن العربي في شرح الترمذى بين جراد الحجاز وجراد الأندلس . فقال في جراد الأندلس لا يؤكل لأنه ضرر محض ، وهذا إن ثبت أنه يضر أكله بأن يكون فيه سمية تخصه دون غيره من جراد البلاد تعين استثنائه ، والله أعلم .

الحديث الثامن

عن زهـدم بن مضرَّب الجرمى قال : « كُنَّا عِنْدَ أَبِي مُوسَى الْأَشْعَرِيِّ فَدَعَا بِمَائِدَةٍ وَعَلَيْهَا حُمٌ دَجَاجٍ فَدَخَلَ رَجُلٌ مِنْ بَنِي تَيْمِ اللَّهِ أَحْمَرُ شَبِيهُ بِالْمَوَالِي ، فَقَالَ لَهُ : هَلُمَّ ، فَتَلَكَّا . فَقَالَ لَهُ : هَلُمَّ ، فَإِنِّي رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَأْكُلُ مِنْهُ » .

(قوله شبيه بالموالى) أى العجم (قوله فقال له هلم فتلكا) أى تردد وتوقف وفى رواية : « قال لى رأيتـه يأكل شيئاً فقدرته فخلقت أن لا آكله » . وفى الحديث جواز أكل الدجاج ، واستثنى بعضهم الجلالة ، وهى ما تأكل الأقدار ؛ وعن ابن عمر ، أنه كان يحبس الدجاجة الجلالة ثلاثاً ، أخرجه ابن أبى شيبة . وله عن جابر : « نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الجلالة أن يؤكل لحماً ويشرب لبنها ، اهـ . والمعتبر فى جواز أكل الجلالة زوال رائحة النجاسة بعد أن تغلف بالشيء الطاهر ، والله أعلم .

الحديث التاسع

عن ابن عباس رضى الله عنهما ، أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « إِذَا أَكَلَ أَحَدُكُمْ طَعَامًا فَلَا يَمْسَحُ يَدَهُ حَتَّى يَلْمَعَهَا أَوْ يُلْمَعَهَا » .

(قوله يَلْعَقُهَا) أى هو (أو يَلْعَقُهَا) يعنى غيره بما لا يتقذر ذلك من زوجة أو خادم أو ولد . ولمسلم عن جابر : وإذا سقطت لقمة أحدكم فليسط ما أصابها من أذى وليأكلها ، ولا يمسح يده حتى يلعقها أو يلعقها فإنه لا يدرى فى أى طعامه البركة ، وفى الحديث ردّ على من كره لعق الأصابع ، نعم لو فعله فى أثناء الأكل كره لأنه بعيد أصابعه فى الطعام وعليها أثر ريقه .

قال الخطابي : عاب قوم أفسد عقلم الترفه ، فزعموا أن لعق الأصابع مستقيم كأنهم لم يعلموا أن الطعام الذى علق بالأصابع والصفحة جزء مما أكلوه ، وفيه استحباب مسح اليد بعد الطعام . وعن أبي هريرة رفعه د من بات وفى يده غمر ولم يفسله فأصابه شيء فلا يلومن إلا نفسه ، وفيه المحافظة على عدم إهمال شيء من فضل الله كالأكل والشروب .

باب الصيد

الحديث الأول

عن أبي ثعلبة الخشني رضى الله عنه قال : « أَتَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقُلْتُ : يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّا بِأَرْضِ قَوْمٍ أَهْلِ كِتَابٍ أَفْنَا كُلَّ فِي آيَتِهِمْ ، وَفِي أَرْضٍ صَيْدٍ ، أَصِيدُ بِقَوْسِي وَبِكَلْبِي الَّذِي لَيْسَ بِمُعَلَّمٍ وَبِكَلْبِي الْمُعَلَّمِ ، فَمَا يَصْلُحُ لِي ؟ قَالَ : أَمَّا مَا ذَكَرْتَ مِنْ آيَةِ أَهْلِ الْكِتَابِ ، فَإِنْ وَجَدْتُمْ غَيْرَهَا فَلَا تَأْكُلُوا فِيهَا ، فَإِنْ لَمْ تَجِدُوا فَاغْسِلُوهَا وَكُلُوا فِيهَا ، وَمَا صِدْتَ بِقَوْسِكَ فَذَكَرْتَ اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهِ فَكُلْ ، وَمَا صِدْتَ بِكَلْبِكَ الْمُعَلَّمِ فَذَكَرْتَ اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهِ فَكُلْ ، وَمَا صِدْتَ بِكَلْبِكَ غَيْرِ الْمُعَلَّمِ فَأَذْرَكَ ذَكَاتَهُ فَكُلْ » .

الأصل في إباحة الصيد الكتاب والسنة والإجماع ، قال الله تعالى : (**أُحِلَّ** لكم صيد البحر وطعامه متاعاً لكم وللسيارة وحرّم عليكم صيد البر ما دمتم حرماً) وقال سبحانه وتعالى (وإذا حلتهم فاصطادوا) وقال تعالى (يسألونك ماذا أحل لهم قل أحل لكم الطيبات وما علمتم من الجوارح مكلّين تلعنونهم ما علمكم الله فكلوا مما أمسكن عليكم واذكروا اسم الله عليه واتقوا الله إن الله سريع الحساب) مكلّين : أى مؤدبين . قال ابن عباس : إن أكل الكلب فقد أفسده وإنما أمسك على نفسه ، والله يقول : (**تُلعنونهم** ما علمكم الله) فتُضرب وتُعلم حتى تترك . وقال عطاء : إن شرب الدم ولم يأكل فكل . وفسر مجاهد : الجوارح بالكلاب والطيور ، وهو قول الجمهور .

(قوله إنا بأرض قوم أهل كتاب) يعنى بالشام . ولأبى داود : د نجاور أهل الكتاب وهم يطبخون في قدورهم الخنزير ويشربون في آنيةهم الخمر ، فقال الحديث . وعن جابر : د قال كنا نغزو مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فنصيب من آنية المشركين فنستمتع بها فلا يعيب ذلك علينا ، أخرجه أبو داود . وفي رواية البزار : د فنفسلها ونأكل فيها ، (قوله وما صدت بقوسك فذكرت اسم الله عليه فكل) قال ابن بطال : أجمعوا على أن السهم إذا أصاب الصيد فجرحه جازأ كله ولو لم يدر هل مات بالجرح أو من سقوطه في الهواء أو من وقوعه على الأرض ، وأجمعوا على أنه لو وقع على جبل مثلاً فتردى منه فمات لا يؤكل ، وأن السهم إذا لم ينفذ مقاتله لا يؤكل إلا إذا أدرك ذكاته . وقال ابن التين : إذا قطع من الصيد ما لا يتوهم حياته بعده فكأنه أنفذه بتلك الضربة فقامت مقام التذكية وهذا مشهور مذهب مالك وغيره . وقال البخارى وقال الحسن وإبراهيم : إذا ضرب صيدا فبان منه يد أو رجل لا تأكل الذى بان وكل سائرته . وقال لإبراهيم : إذا ضربت عنقه أو وسطه فكل . وفيه مشروعية التسمية عند الصيد ، وذهب جمهور العلماء إلى جواز أكله لمن تركها سهوا لا عمداً (قوله وما صدت بكبك المعلم فذكرت اسم الله عليه فكل) . قال ابن دقيق العيد : ولم يتعرض في الحديث للتعليم المشترط ، والفقهاء تكلموا فيه وجعلوا المعلم ما ينزجر بالانزجار وينبعث بالإشلاء ، ولهم نظر في غير

ذلك من الصفات والقاعدة أن ما رتب عليه الشرع حكماً ولم يحذفه حداً رجع فيه إلى العرف اهـ (قوله وما صدت بكلبك غير المعلم فأدركت ذكاته فكل) فيه حل ما صيد بالكلب المعلم ولو لم يرك ، وتحريم ما صيد بغير المعلم إذا لم يذك . ولأبي داود ، وأفنتي في قوسي ، قال كل ما ردت عليك قوسك ذكياً أو غير ذكي ، قال وإن تغيب عني ، قال وإن تغيب عنك ما لم يصل أو تجد فيه أثر غير سهمك . . قوله يصل : أى ينتن . وقال ابن عباس في قوله تعالى : (والمنخقة والموقودة والمتردية والنطيحة وما أكل السبع إلا ما ذكيتن) قال : فما أدركته من هذا يتحرك له ذنب أو تطرف له عين فاذبح واذكر اسم الله عليه فهو حلال ، والله أعلم .

الحديث الثاني

عن همام بن الحارث عن عدى بن حاتم قال : « قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي أُرْسِلُ الْكِلَابَ الْمُعَلَّمَةَ فَيَمْسِكُنَّ عَلَيَّ وَأَذْكُرُ اسْمَ اللَّهِ . فَقَالَ : إِذَا أُرْسَلَتْ كَلْبُكَ الْمُعَلَّمُ وَذَكَرْتَ اسْمَ اللَّهِ فَكُلْ مَا أَمْسَكَ عَلَيْكَ . قُلْتُ : وَإِنْ قَتَلْنِ ! قَالَ : وَإِنْ قَتَلْنَا مَا لَمْ يَشْرَكْهَا كَلْبٌ لَيْسَ مِنْهَا . قُلْتُ لَهُ : فَإِنِّي أُرْمِي بِالْمِعْرَاضِ الصَّيْدَ فَأَصِيبُ . فَقَالَ : إِذَا رَمَيْتَ بِالْمِعْرَاضِ نَخَزَقَ فَكُلْهُ ، وَإِنْ أَصَابَهُ بَعْرَضِهِ فَلَا تَأْكُلْهُ » .
وحديث الشعبي عن عدى نحوه ، وفيه : « إِلَّا أَنْ يَأْكُلَ الْكَلْبُ ، فَإِنْ أَكَلَ فَلَا تَأْكُلْ فَإِنِّي أَخَافُ أَنْ يَكُونَ إِنَّمَا أَمْسَكَ عَلَى نَفْسِهِ ، وَإِنْ خَالَطَهَا كِلَابٌ مِنْ غَيْرِهَا فَلَا تَأْكُلْ فَإِنَّمَا سَمَّيْتَ عَلَى كَلْبِكَ وَلَمْ تُسَمِّ عَلَى غَيْرِهِ » . وفيه « إِذَا أُرْسَلَتْ كَلْبُكَ الْمُعَلَّمُ فَأَذْكُرْ اسْمَ اللَّهِ

فَإِنْ أَمْسَكَ عَلَيْكَ فَأَذْرَكَتَهُ حَيًّا فَأَذْبَحَهُ ، وَإِنْ أَذْرَكَتَهُ قَدْ قَتَلَ وَلَمْ
يَأْكُلْ مِنْهُ فَكُلْهُ فَإِنْ أَخَذَ الْكَلْبُ ذَكَاتَهُ « وَفِيهِ » إِذَا رَمَيْتَ
بِسَهْمِكَ فَأَذْرَكَتَهُ اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهِ « وَفِيهِ » وَإِنْ غَابَ عَنْكَ يَوْمًا
أَوْ يَوْمَيْنِ « وَفِي رَوَايَةٍ « الْيَوْمَيْنِ وَالثَّلَاثَةِ فَلَمْ تَجِدْ فِيهِ إِلَّا أَثَرَ سَهْمِكَ
فَكُلْ إِنْ شِئْتَ ، وَإِنْ وَجَدْتَهُ غَرِيقًا فِي الْمَاءِ فَلَا تَأْكُلْ فَإِنَّكَ
لَا تَدْرِي الْمَاءَ قَتَلَهُ أَمْ سَهْمُكَ ؟ » .

(قوله قلت وإن قتلن قال وإن قتلن مالم يشركها كلب ليس منها) فيه أنه
لا يحل أكل ما شاركه في اصطیاده كلب آخر . لقوله « فَإِنَّمَا سَمِيتَ عَلَى كَلْبِكَ وَلَمْ
تَسْمِ عَلَى غَيْرِهِ » ، فَإِنْ تَحَقَّقَ أَنَّ الَّذِي أَرْسَلَهُ مِنْ أَهْلِ الذَّكَاةِ حَلَّ ، وَهُوَ لِلأَوَّلِ مِنْهُمَا
(قوله فَإِنِّي أَرْمِي بِالْمَعْرَاضِ الصَّيْدِ) الْمَعْرَاضُ سَهْمٌ لَا رِيشَ لَهُ وَلَا نَصْلَ ، وَقِيلَ
عَصَا رَأْسُهَا مَحْدَدٌ . وَقَالَ ابْنُ التَّيْنِ : الْمَعْرَاضُ عَصَا فِي طَرَفِهَا حَدِيدَةٌ يَرْمِي الصَّائِدُ بِهَا
فَإِذَا أَصَابَ بِحَدِّهِ فَهُوَ ذَكَى فَيُؤْكَلُ وَمَا أَصَابَ بِغَيْرِ حَدِّهِ فَهُوَ وَقِيزٌ . وَقَالَ ابْنُ عُمَرَ
فِي الْمَقْتُولَةِ بِالْبَنْدَقَةِ تِلْكَ الْمَوْقُودَةُ ، الْبَنْدَقَةُ تَتَّخِذُ مِنْ طِينٍ وَتَيْسٍ فَيَرْمِي بِهَا ؛ وَأَمَّا
الْبِنَادِقُ الْمَعْرُوفَةُ الْآنَ فَحُكْمُهَا حُكْمُ السَّهَامِ . قَالَ الْخَافِضُ : وَالْحَاصِلُ أَنَّ السَّهْمَ وَمَا فِيهِ
مَعْنَاهُ إِذَا أَصَابَ الصَّيْدَ بِحَدِّهِ حَلٌّ وَكَانَتْ تِلْكَ ذَكَاتُهُ ، وَإِذَا أَصَابَهُ بِعَرَضِهِ لَمْ يَحِلَّ
لأنه فِي مَعْنَى الْخَشَبَةِ الثَّقِيلَةِ وَالْحِجَرِ وَنَحْوِ ذَلِكَ مِنَ الْمُثْقَلِ . (قوله فَإِنْ أَكَلَ فَلَا
تَأْكُلْ فَإِنِّي أَخَافُ أَنْ يَكُونَ إِنَّمَا أَمْسَكَ عَلَى نَفْسِهِ) فِيهِ تَحْرِيمُ الصَّيْدِ الَّذِي أَكَلَ
الْكَلْبُ مِنْهُ وَلَوْ كَانَ مَعْلَبًا ، وَهُوَ قَوْلُ الْجُمْهُورِ لِقَوْلِهِ تَعَالَى (فَكُلُوا مِمَّا أَمْسَكْنَ عَلَيْكُمْ)
وَاسْتَدَلَّ الْجُمْهُورُ بِقَوْلِهِ « كُلْ مَا أَمْسَكَ عَلَيْكَ » ، بِأَنَّهُ لَوْ أَرْسَلَ كَلْبَهُ عَلَى صَيْدٍ فَاصْطَادَ
غَيْرَهُ حَلٌّ . قَالَ بَعْضُ الْعُلَمَاءِ : يَعْنِي عَنْ مَعْضِ الْكَلْبِ وَلَوْ كَانَ نَجَسًا (قوله فَإِنْ
أَخَذَ الْكَلْبُ ذَكَاتَهُ) فِيهِ جَوَازُ أَكْلِ مَا أَمْسَكَ الْكَلْبُ الْمَعْلَمُ وَلَوْ لَمْ يَذْبَحْ ، فَلَوْ قَتَلَ
الصَّيْدَ بظْفَرِهِ أَوْ نَابِهِ حَلٌّ ، وَكَذَا لَوْ لَمْ يَقْتُلْهُ الْكَلْبُ لَكِنْ تَرَكَهُ وَبِهِ رَمَقٌ وَلَمْ يَبْقَ

زمن يمكن صاحبه فيه لحاق ذبحه فات حل لعموم قوله ، فإن أخذ الكلب ذكاته ، فإنه وجده حيا حياه مستقرة وأدرك ذكاته لم يحل إلا بالتدكية ، لقوله ، فإن أمسك عليك فأدركته حيا فاذبحه ، (قوله وإن غاب عنك يوما أو يومين فلم تجد فيه إلا أثر سهمك فكل إن شئت) مفهومه أنه إن وجد فيه أثر غير سهمه لا يأكل ، وللترمذى والنسائي : « إذا وجدت سهمك فيه ولم تجد به أثر سبع وعلت أن سهمك قتله فكل منه ، . (قوله وفي رواية اليومين والثلاثة) وعند مسلم في حديث أبي ثعلبة « إذا رميت سهمك فغاب عنك فأدركته فكل ما لم يتن ، واستدل به على أن الراى لو أخر طلب الصيد عقب الرى إلى أن يجده أنه يحل . وعن أبي حنيفة إن أخر ساعة فلم يطلب لم يحل ، وإن أتبعه عقب الرى فوجده ميتا حل . وعن الشافعى : لا بد أن يتبعه . (قوله وإن وجدته غريقا فى الماء فلا تأكل فإنه لا تدرى الماء قتله أم سهمك ؟) . قال الحافظ : وقد صرح الرافعى بأن محله لم ينته الصيد بتلك الجراحة إلى حركة المذبوح فإن انتهى إليها يقطع الحلقوم مثلا فقد تمت ذكاته اه ، والله أعلم .

الحديث الثالث

عن سالم بن عبد الله بن عمر رضى الله عنهما قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « مَنْ اقْتَنَى كَلْبًا إِلَّا كَلْبَ صَيْدٍ أَوْ مَاشِيَةً فَإِنَّهُ يَنْقُصُ مِنْ أَجْرِهِ كُلِّ يَوْمٍ قِيرَاطَانِ » قال سالم : وكان أبو هريرة رضى الله عنه يقول : « أَوْ كَلْبَ حَرْثٍ ، وَكَانَ صَاحِبَ حَرْثٍ » .

(قوله وكان صاحب حرث) أراد بذلك الإشارة إلى تثبیت رواية أبي هريرة وأن سبب حفظه لهذه الزيادة أنه كان صاحب زرع . وعن السائب ابن يزيد : أنه سمع سفيان بن أبي زهير رجلا من أزدشنومة ، وكان من أصحاب النبى صلى الله

عليه وسلم قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « من اقتنى كلباً لا يفي عنه زرعاً ولا ضرعاً نقص من عمله كل يوم قيراط . قلت أنت سمعت هذا من رسول الله صلى الله عليه وسلم ؟ قال : إى ورب هذا المسجد ، رواه البخارى قال ابن عبد البر : فى هذا الحديث إباحة اتخاذ الكلاب للصيد والماشية وكذلك الزرع وكراهة اتخاذها لغير ذلك إلا أنه يدخل فى معنى الصيد وغيره مما ذكر اتخاذها لجلب المنافع ودفع المضار قياساً فتمنح كراهة اتخاذها لغير حاجة لما فيه من ترويع الناس وامتناع دخول الملائكة للبيت الذى هو فيه . (قوله فإنه ينقص من أجره كل يوم قيراطان) وفى حديث أبى هريرة : « فإنه ينقص من عمله كل يوم قيراط ، قيل المراد بالنقص أن الإثم الحاصل باتخاذها يوازى قدر قيراط أو قيراطين من عمله ، وقيل نقصان القيراطين باعتبار كثرة الأضرار باتخاذها ، ونقص القيراط باعتبار قلته ، وقيل يحتمل أن تكون العقوبة تقع بعدم التوفيق للعمل بمقدار قيراط مما كان يعمل من الخير لو لم يتخذ الكلب ، وقيل يسبب نقصان امتناع الملائكة من دخول بيته ، أو ما يلحق المارين من الأذى أو عقوبة لمخالفة النهى أو لولوجها فى الآوانى عند غفلة عاحبا .

وفى الحديث على تكثير الأعمال الصالحة والتحذير من العمل بما ينقصها ، وفيه بيان لطف الله تعالى بخلقه فى إباحة ما لهم به نفع وتبليغ نبيهم صلى الله عليه وسلم لهم أمور معاشهم ومعادهم ، وفيه ترجيح المصلحة الراجحة على المفسدة لوقوع استثناء ما ينتفع به عما حرم اتخاذها ، والله أعلم .

الحديث الرابع

عن رافع بن خديج رضى الله عنه قال : « كُنَّا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِذِي الْحُلَيْفَةِ مِنْ تِهَامَةَ ، فَأَصَابَ النَّاسَ جُوعٌ ، فَأَصَابُوا إِبِلًا وَغَنَمًا ، وَكَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي أُخْرِيَاتِ الْقَوْمِ فَعَجِلُوا

وَذَبَحُوا وَنَصَبُوا الْقُدُورَ فَأَمَرَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْقُدُورِ
فَأُكْفِتَتْ ثُمَّ قَسِمَ فَمَدَلَ عَشْرَةً مِنَ الْغَنَمِ بَيْعِيرٍ، فَنَدَّ مِنْهَا بَعِيرٌ
فَطَلَبُوهُ فَأَعْيَاهُمْ، وَكَانَ فِي الْقَوْمِ خَيْلٌ يَسِيرَةٌ، فَأَهْوَى رَجُلٌ مِنْهُمْ
بِسَهْمٍ خَبَسَهُ اللَّهُ، فَقَالَ: إِنَّ لِهَذِهِ الْبَهَائِمِ أَوَابِدَ كَأَوَابِدِ الْوَحْشِ فَمَا
نَدَّ عَلَيْكُمْ مِنْهَا فَاصْنَعُوا بِهِ هَكَذَا. قَالَ: قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ؟
إِنَّا لَأَقْوَى الْعَدُوِّ غَدًا وَلَيْسَ مَعَنَا مُدَى، أَفَنَذْبَحُ بِالْقَصَبِ؟ قَالَ:
مَا أَنْهَرَ الدَّمَ وَذُكِرَ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ فَكُلُوهُ لَيْسَ السِّنُّ وَالظُّفْرُ،
وَسَأَحَدْتُكُمْ عَنْ ذَلِكَ. أَمَّا السِّنُّ فَعَظْمٌ، وَأَمَّا الظُّفْرُ فَدَى الْحَبْشَةِ».

(قوله فأمر النبي صلى الله عليه وسلم بالقدور فأكفئت) عاملهم صلى الله عليه وسلم من أجل استعجالهم بنقيض قصدهم عقوبة وزجراً لهم. (قوله ثم قسم فعدل عشرة من الغنم بيعير) هذه قسمة تعديل بالقيمة ولا يخالف ذلك القاعدة في الأضاحي كما في حديث جابر عند مسلم: «أمرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم أن نشترك في الإبل والبقر كل سبعة منا في بدنة». (قوله فندد منها بيعير) أى شرد وهرب نافراً (قوله إن لهذه البهائم أوابد) جمع أبدة، يقال أبدت أى نفرت. (قوله فاندد عليكم منها فاصنعوا به هكذا) وللطبراني «فاصنعوا به ذلك وكلوه، وفيه جواز أكل ما رمى بالسهم وجرح في أى موضع كان من جسده بشرط أن يكون وحشياً أو متوحشاً. قال البخارى: وقال ابن عباس: ما أعجزك من البهائم بما في يديك فهو كالصيد، وفي بيعير تردى في بئر من حيث قدرت عليه فذكه، ورأى ذلك على وابن عمر وعائشة اه. قال الحافظ: وقد نقله ابن المنذر وغيره

عن الجمهور . (قوله إنا لا قو العدو غدا وليس معنا مدى) جمع مدية وهي السكين ، قيل مراده أنهم يحتاجون إلى ذبح ما يأكلونه ليتقوا به على العدو إذا لقوه ، فسأل عن الذى يجزىء فى الذبح ، وفيه إشارة إلى أن الذبح بالحديد كان متقدراً عندهم جوازه . (قوله ما أنهر الدم) أى أساله وصبه بكثرة . (وذكر اسم الله عليه فكلوه) وللطبراني من حديث حذيفة رفعه ، اذبحوا بكل شيء فرى الأوداج ما خلا السن والظفر ، وفيه اشتراط التسمية لأنه علق الإذن بمجموع الأمرين وهما الإنهار والتسمية ، فمن تركها متعمداً حرمت ذبيحته . قال البخارى وقال ابن عباس : من نسي فلا بأس . وقال تعالى (ولا تأكلوا مما يذكر اسم الله عليه وإنه لفسق) والناسى لا يسمى فاسقاً . (قوله أما السن فعظم) أى وكل عظم لا يحل الذبح به . (قوله وأما الظفر فدى الحبشة) أى وهم كفار ، وقد نهيت عن التشبه بهم ، وقد قالوا إن الحبشة تدمى مذايح الشاة بالظفر حتى ترهق نفسها خفقا .

وفى الحديث من الفوائد أن للإمام عقوبة الرعية بما فيه إلتلاف منفعة ونحوها إذا غلبت المصلحة الشرعية ، وأن قسمة الغنيمه يجوز فيها التعديل والتقويم ، ولا يشترط قسمة كل شيء منها على حدة ، وأن مات وحش من المستأنس يعطى حكم الوحش وبالعكس ، وجواز الذبح بما يحصل به المقصود سواء كان حديداً أو حجراً أو قصباً أو خشباً أو غيره إلا السن والظفر ، وفيه جواز عقر الحيوان الناذل من عجز عن ذبحه كالصيد البرى والمتوحش من الإنسانى ويكون جميع أجزائه مذبحاً فإذا أصيب فوات من الإصابة حل . أما المقدور عليه فلا يباح إلا بالذبح أو النحر لإجماعاً ، وفيه التنبيه على أن تحريم الميتة لبقاء دمها فيها : قال ابن المنذر : أجمع العلماء على أنه إذا قطع الحلقوم والمرئى والودجين وأسال الدم حصلت الذكاة ، وفيه منع الذبح بالسن والظفر متصلاً كان أو منفصلاً طاهراً أو متنجساً .

باب الأضاحي

الحديث الأول

عن أنس بن مالك رضى الله عنه قال : « ضَحَّى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِكَبْشَيْنِ أَمْلَحَيْنِ أَقْرَنَيْنِ ذَبَحَهُمَا بِيَدِهِ وَسَمَّى وَكَبَّرَ وَوَضَعَ رِجْلَهُ عَلَى صِفَاحِهِمَا » قال رحمه الله : الأملح الأغبر وهو الذى فيه سواد وبياض .

الأصل فى مشروعية الأضحية الكتاب والسنة والإجماع . قال الله عز وجل : (فصل لربك وانحر) قال بعض المفسرين : المراد به الأضحية بعد صلاة العيد . وروى الترمذى ، أن رجلا سأل ابن عمر عن الأضحية فقال : ضحى رسول الله صلى الله عليه وسلم والمسلمون بعده ، . وقال البخارى وقال ابن عمر : هى سنة ومعروف . وعن ابن عباس رضى الله عنهما قال : « ما أنفقت الورق فى شيء أفضل من نحره فى يوم عيد ، رواه الدارقطنى .

(قوله ضحى النبي صلى الله عليه وسلم بكبشين أملحين أقرنين) قال البخارى : ويذكر سمينين . وقال يحيى بن سعيد : سمعت أبا أمامة قال : كنا نسمن الأضحية بالمدينة وكان المسلمون يسمنون اهـ .

الكبش : غل الضأن فى أى سن كان ، وابتدأوه إذا أتى . وعن أبى سلمة عن عائشة أو عن أبى هريرة : « أن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا أراد أن يضحي اشترى كبشين عظيمين سمينين أقرنين أملحين موجودين ، فذبح أحدهما عن محمد وآل محمد ، والآخر عن أمته من شهد لله بالتوحيد وله بالبلاغ ، أخرجه عبد الرزاق ؛ والوجه : الخصاص ، وفيه استحباب التضحية بالأقرن ، وأنه أفضل من الأجم مع الاتفاق على جواز التضحية بالأجم ، وفيه أن الذكر فى الأضحية أفضل من الأنثى .

قال الماوردي : إن اجتمع حسن المنظر مع طيب المخبر في اللحم فهو أفضل ، وإن انفردا فطيب المخبر أولى من حسن المنظر . (قوله ذبحهما بيده) فيه استحباب مباشرة المضحي الذبح بنفسه . وعن عائشة رضي الله عنها ، أن النبي صلى الله عليه وسلم أمر بكبش أقرن يطاء في سواد وينظر في سواد ويبرك في سواد فأضجعه ثم ذبحه ثم قال : بسم الله اللهم تقبل من محمد وآل محمد ومن أمة محمد ثم ضحى ، أخرجه مسلم . (قوله وسمى وكبر ووضع رجله على صفاحها) وفي رواية ، فرأيت واضعاً قدمه على صفاحها يسمى ويكبر فذبحهما بيده .

وفيه استحباب التكبير مع التسمية ، واستحباب وضع الرجل على صفحة عنق الأضحية الأيمن . واتفقوا على أن إضجاعها يكون على الجانب الأيسر فيضع رجله على الجانب الأيمن ليكون أسهل على الذابح في أخذ السكين باليمين وإمساك رأسها بيده اليسار . وعن جابر رضي الله عنه قال : ضحى رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم عيد بكبشين ، فقال حين وجههما : وجهت وجهي للذي فطر السموات والأرض حنيفاً وما أنا من المشركين إن صلاتي ونسكي ومحياي ومماتي لله رب العالمين لا شريك له وبذلك أمرت وأنا أول المسلمين ، اللهم منك ولك عن محمد وأمثه ، رواه ابن ماجه وبالله التوفيق .

كتاب الاشتربة

الحديث الأول

عن عبد الله بن عباس رضى الله عنهما : « أَنَّ عُمَرَ قَالَ عَلَى مِنْبَرِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : أَمَّا بَعْدُ أَيُّهَا النَّاسُ ، إِنَّهُ نَزَلَ تَحْرِيمُ الْحَزْرِ وَهِيَ مِنْ خَمْسَةٍ : مِنَ الْغَيْبِ ، وَالتَّمَرِ ، وَالْعَسَلِ ، وَالْحَنْظَةِ ، وَالشَّعِيرِ ؛ وَالْحَزْرُ مَا خَامَرَ الْعَقْلَ . ثَلَاثٌ وَدِدْتُ أَنْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ عَهْدَ إِلَيْنَا فِيهِمْ عَهْدًا نَنْتَهِي إِلَيْهِ : الْجَدُّ ، وَالْكَلَالَةُ ، وَأَبْوَابُ مِنْ أَبْوَابِ الرَّبِّ بَا » .

(قوله نزل تحريم الحزروهي من خمسة) أى نزل تحريم الحزروفي حال كونها تصنع من خمسة . ولمسلم ، إلا وإن الحزرنزل تحريمها وهي من خمسة أشياء ، وأراد عمر بنزول تحريم الحزرقوله تعالى : (يا أيها الذين آمنوا إنما الحزروالميسر والانصاب والازلام رجس من عمل الشيطان فاجتنبوه لعلكم تفلحون . إنما يريد الشيطان أن يوقع بينكم العداوة والبغضاء في الحزروالميسر ويصدكم عن ذكر الله وعن الصلاة فهل أنتم منتهون) فأراد عمر التنبيه على أن الحزروفي هذه الآية ليس خاصاً بالمتخذ من العنب بل يتناول المتخذ من غيرها ، وقد روى أصحاب السنن عن النعمان بن بشير قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « إن الحزرومن العصير والزبيب والتمر والحنطة والشعير والذرة وإني أنهاركم عن كل مسكر ، لفظ أبي داود .

(قوله والخمر ما غامر العقل) أى غطاه أو غالطه فلم يتركه على حاله ، والعقل هو آلة التمييز ، قيل سميت الخمر لأنها تركت حتى اختمرت ، واختارها تغير رائحتها) قوله ثلاث وددت أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان عهد إلينا فيهن عهداً ننتهى إليه (أى نصا ، لأن الاجتهاد يخطئ ويصيب . (قوله الجدل) يعنى قدر ما يرث لأن الصحابة اختلفوا في ذلك اختلافا كثيرا ، وقضى فيه عمر بقضايا مختلفة . قال البخارى وقال أبو بكر وابن عباس وابن الزبير : الجد أب ، وقرأ ابن عباس (يا بنى آدم - واتبعت ملة آبائى إبراهيم وإسحاق ويعقوب) ولم يذكر أن أحداً خالف أبا بكر فى زمانه ، وأصحاب النبى صلى الله عليه وسلم متوافرون . (قوله والكلالة) أخرج أبو داود فى المراسيل عن أبى سلة بن عبد الرحمن ، جاء رجل فقال : يا رسول الله ما الكلالة ؟ قال : من لم يترك ولداً ولا والدأ فورثته كلالته ، قال ابن دقيق العيد : الكلالة من لا أب له ولا ولد عند الجمهور . (قوله وأبواب من أبواب الربا) قال الحافظ : لعله يشير إلى ربا الفضل ، لأن ربا النسيئة متفق عليه بين الصحابة ، وسياق عمر يدل على أنه كان عنده نص فى بعض من أبواب الربا دون بعض ، فهذا تبنى معرفة البقية .

وفى الحديث من الفوائد أيضاً ذكر الأحكام على المنبر لتشتهر بين السامعين والتنبية على شرف العقل وفضله ، وتمنى الخير ، والله أعلم .

الحديث الثانى

عن عائشة رضى الله عنها : « أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سُئِلَ عَنِ الْبَتَعِ فَقَالَ : كُلُّ شَرَابٍ أَسْكَرَ فَهُوَ حَرَامٌ » .

قال رضى الله عنه ، البتع : نبيذ العسل .

(قوله كل شراب أسكر فهو حرام) أى قليله وكثيره ، وقد روى أبو داود والنسائى عن جابر قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ما أسكر كثيره فقليله

حرام . . ولأبي داود من حديث عائشة مرفوعا : « كل مسكر حرام ، وما أسكر منه الفرق فله الكف منه حرام ، ولمسلم عن أبي موسى : « أن النبي صلى الله عليه وسلم بعثه إلى اليمن . فقلت : يا رسول الله أفتنا في شرابين كنا نصنعهما باليمن . البتع : من العسل ينبذ حتى يشتد ، والمزر من الشعير ، والذرة ينبذ حتى يشتد . قال : وكان صلى الله عليه وسلم أعطى جوامع الكلم وخواتمه . فقال : أنهى عن كل مسكر . .

وفي الحديث أن المفتي يجيب السائل بزيادة عما سأل عنه إذا كان ذلك مما يحتاج إليه السائل ، وفيه تحريم كل مسكر سواء كان متخذاً من عصير العنب أو من غيره . قال عبد الله بن المبارك : لا يصح في حل النبيذ الذي يسكر كثيره عن الصحابة شيء . وقال أحمد : حدثنا عبد الله بن إدريس ، سمعت المختار بن فلفل يقول : سألت أنسا فقال : « نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن المزفت ، وقال : كل مسكر حرام ، قال : فقلت له صدقت ، المسكر حرام ، فالشربة والشربتان على الطعام ؟ فقال : ما أسكر كثيره فقليله حرام . قال الحافظ : واستدل بإطلاق قوله « كل مسكر حرام ، على تحريم ما يسكر ولو لم يكن شرابا ، فيدخل في ذلك الحشيشة وغيرها ، وقد جزم النووي وغيره بأنها مسكرة ، وجزم آخرون بأنها مخدرة ؛ وهو مكابرة لأنها تحدث بالمشاهدة ما يحدث الخمر من الطرب والنشوة والمداومة عليها والانهماك فيها وعلى تقدير أنها ليست بمسكرة فقد ثبت في أبي داود النهي عن كل مسكر ومفتري . والله أعلم .

الحديث الثالث

عن عبد الله بن عباس رضى الله عنهما قال : « بَلَغَ مُحَمَّدٌ أَنَّ فُلَانًا بَاعَ خَمْرًا فَقَالَ : قَاتِلَ اللَّهُ فُلَانًا ، أَلَمْ يَعْلَمْ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم قَاتَلَ اللَّهُ الْيَهُودَ حُرِّمَتْ عَلَيْهِمُ الشُّحُومُ يَخْمَلُوهَا فَبَاءُوهَا . .

(قوله قاتل الله فلانا) ولمسلم ، أن سمرة باع خمرأ . فقال : قاتل الله سمرة ، قيل أخذها من أهل الكتاب عن قيمة الجزية ، فباعها منهم معتقداً جواز ذلك . قال الحافظ : يحتمل أن يكون حصلت له عن غنيمة أو غيرها انتهى ، وقيل إن سمرة علم تحريم الخمر ولم يعلم تحريم بيعها ، ولذلك اقتصر على ذمه دون عقوبته ، وهذا هو الظن به ، ووجه تشبيه عمر ببيع المسلمين الخمر ببيع اليهود المذاب من الشحم الاشتراك في النهي عن تناول كل منهما .

وفي الحديث إقالة ذوى الهيئات زلاتهم ، لأن عمر اكتفى بتلك الكلمة عن مزيد عقوبته ، وفيه إبطال الحيل والوسائل إلى الحرام ، وقد نقل ابن المنذر وغيره في ذلك الإجماع ، وفيه أن الشيء إذا حرم عينه حرم ثمنه ، وفيه دليل على أن بيع المسلم الخمر من الذمى لا يجوز ، وفيه استعمال القياس في الأشباه والنظائر ، والله أعلم .

كِتَابُ اللَّبَاسِ

الحديث الأول

عن عمر بن الخطاب رضى الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لَا تَلْبَسُوا الْحَرِيرَ فَإِنَّهُ مِنْ لِبْسَةٍ فِي الدُّنْيَا لَمْ يَلْبَسْهُ فِي الْآخِرَةِ » .

اللباس من النعم التي أنعم الله بها على عباده قال الله تعالى : (يا بني آدم أنزلنا عليكم لباساً يواري سوآتكم وريشاً ولباساً التقوى ذلك خير) وقال عز وجل (يا بني آدم خذوا زينتكم عند كل مسجد وكلوا واشربوا ولا تسرفوا إنه لا يحب المسرفين . قل من حرم زينة الله التي أخرج لعباده والطيبات من الرزق ؟ قل هي للذين آمنوا في الحياة الدنيا خالصةً يوم القيامة) وقال النبي صلى الله عليه وسلم « كلوا واشربوا واللبسوا وتصدقوا في غير إسراف ولا مخيلة » ، رواه البخاري تعليقاً (قوله لا تلبسوا الحرير) يعني الرجال دون النساء ، لما روى أحمد والنسائي وصححه الترمذي عن أبي موسى ، أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « أحلَّ الذهبُ والحريرُ للإنان من أمتي ، وحرم على ذكورها » (قوله فإنه من لبسه في الدنيا لم يلبسه في الآخرة) وفي حديث أنس « من لبس الحرير في الدنيا فلن يلبسه في الآخرة » ، وللنسائي قال ابن الزبير : « ومن لم يلبس الحرير في الآخرة لم يدخل الجنة » ، قال الله تعالى : (ولباسهم فيها حرير) ، وأخرج أحمد والنسائي عن أبي سعيد رفعه « من لبس الحرير في الدنيا لم يلبسه في الآخرة » ، وزاد : « وإن دخل الجنة لبسه أهل الجنة ولم يلبسه هو » . قال الحافظ : وأعدل الأقوال أن الفعل المذكور مقتض للعقوبة المذكورة ، وقد يتخلف ذلك لما نفع كالتوبة والحسنة التي توازن

والمصائب التي تكفر، وكداء الولد بشرائط، وكذا شفاعه من يؤذن له في الشفاعه، وأعم من ذلك كله عفو أرحم الراحمين (قوله لا تلبسوا الحرير) يعم النهي لبسه وافتراشه . قال البخارى وقال عبّيد : هو كلبسه ، وعن حذيفة قال : « نهانا النبي صلى الله عليه وسلم أن نشرب في آنية الذهب والفضة وأن نأكل فيها ، وعن لبس الحرير والديباج وأن نجلس عليه ، رواه البخارى .

الحديث الثاني

عن حذيفة رضى الله عنه قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « لَا تَلْبَسُوا الْحَرِيرَ وَلَا الدِّيْبَاجَ ، وَلَا تَشْرَبُوا فِي آنِيَةِ الذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ وَلَا تَأْكُلُوا فِي صِحَافِهَا فَإِنَّهَا لَهُمْ فِي الدُّنْيَا وَلَكُمْ فِي الْآخِرَةِ » .

فيه تحريم لبس الحرير من الديباج وغيره على الذكور ، وفيه تحريم الاكل والشرب في آنية الذهب والفضة على كل مكلف رجلا كان أو امرأة ، ولا يلتحق ذلك بالحلى للنساء لأنه ليس من التزين الذي أبيح لهنّ في شيء .

قال القرطبي وغيره : فيه تحريم استعمال أواني الذهب والفضة في الاكل والشرب ، ويلحق بهما ما في معناهما : مثل التطيب والتكحل وسائر وجوه الاستعمالات ، وبهذا قال الجمهور (قوله فإنها لهم في الدنيا ولكم في الآخرة) أى الكفار يستعملونها في الدنيا ، وهى لكم في الآخرة مكافأة لكم على تركها في الدنيا ويمنعها من يستعملها في الدنيا جزاء لهم على معصيتهم .

الحديث الثالث

عن البراء بن عازب رضى الله عنه قال : « مَا رَأَيْتُ مِنْ ذِي لِمَةٍ فِي

حُلَّةٌ حَمْرَاءُ أَحْسَنَ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَهُ شَعْرٌ يَضْرِبُ إِلَى مَنْكِبَيْهِ بَعِيدُ مَا بَيْنَ الْمَنْكِبَيْنِ، لَيْسَ بِالْقَصِيرِ وَلَا بِالطَّوِيلِ .

• كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أحسن الناس خلقاً وخُلُقاً ، وكان رُبعة من القوم ليس بالطويل ولا بالقصير ، أزهر اللون ليس بأبيض أمق ولا آدم ، له شعر يضرب إلى منكبيه ليس بمجد قطط ولا سبط ، أنزل عليه وهو ابن أربعين سنة ، فلبث بمكة ثلاث عشرة سنة ينزل عليه وبالمدينة عشر سنين وقبض وليس في رأسه عشرون شعرة بيضاء . قال ربيعة : فرأيت شعراً من شعره فإذا هو أحمر فسألت فقيل : أحمر من الطيب ، وكان وجهه مثل القمر ، وكان صلى الله عليه وسلم أحسن الناس وأجود الناس وأشجع الناس وأصدق الناس ، ولم يكن بخيلاً ولا جباناً ولا كذوباً ولا فاحشاً ولا متفحشاً ، وكان أشد حياء من العذراء في خدرها ، ولم يكن يسرد الحديث سرداً ، كان يحدث حديثاً لو عدّه العادّ لأحصاه ، وكانت تنام عيناه ولا ينام قلبه ، يقول ناعته : لم أر قبله ولا بعده مثله صلى الله عليه وسلم . . قال الله تعالى : « وإنك لعلّ خلق عظيم » . (قوله من ذى لمة) أى صاحب لمة . قال فى الصحاح : الوفرة : الشعر إلى شحمة الأذن ، ثم الجمّة ، ثم اللمة ؛ وهى التى أملت بالمنكبين . (قوله بعيد ما بين المنكبين) أى عريض أعلى الظهر ، ولا بن سعد عن أبى هريرة « رجب الصدر ، وعن ابن عباس قال : « كان رسول الله صلى الله عليه وسلم جميل دوائر الوجه ، قد ملأت لحيته من هذه إلى هذه حتى كادت تملأ نحره . » (قوله فى حلة حمراء) الحلة : إزارٌ ورداء . وفى رواية : « كان النّبى صلى الله عليه وسلم مربوعاً ، وقد رأيته فى حلة حمراء ما رأيت شيئاً أحسن منه . » وفى الحديث جواز لبس الثوب الأحمر . قال الطبرى : الذى أراه جواز لبس الثياب المصبغة بكل لون ، إلا أنى لا أحب ما كان مشعباً بالحرّة ، ولا لبس الأحمر مطلقاً ظاهراً فوق الثياب لكونه ليس من ملابس أهل المروءة فى زماننا ، فإن مراعاة زىّ الزمان من المروءة ما لم يكن إثمًا ، وفى مخالفة الزى ضرب من الشهرة .

وقال ابن القيم : كان بعض العلماء يلبس ثوباً مشبعاً بالحرارة يزعم أنه يتبع السنة وهو غلط فإن الحلة الحمراء من بردُ اليمين ، والبرد لا يصنع أحمر صرفاً اهـ ، والله أعلم .

الحديث الرابع

عن البراء بن عازب رضى الله عنه قال : « أَمَرَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِسَبْعٍ وَنَهَانَا عَنْ سَبْعٍ : أَمَرَنَا بِعِيَادَةِ الْمَرِيضِ ، وَاتِّبَاعِ الْجَنَازَةِ ، وَتَشْمِيتِ الْعَاطِسِ ، وَإِزْرَارِ الْقَسَمِ أَوْ الْمُقْسِمِ ، وَنَصْرِ الْمَظْلُومِ ، وَإِجَابَةِ الدَّاعِي ، وَإِفْشَاءِ السَّلَامِ ؛ وَنَهَانَا عَنْ خَوَاتِمٍ أَوْ عَنْ التَّخْتُمِ بِالذَّهَبِ ، وَعَنْ الشُّرْبِ بِالْفِضَّةِ ، وَعَنْ الْمِيَاثِرِ ، وَعَنْ الْقَسِيِّ ، وَعَنْ لُبْسِ الْحَرِيرِ ، وَالْإِسْتَبْرَقِ ، وَالذِّيْبَاجِ » .

(قوله أَمَرَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِسَبْعٍ) أى سبع خصال ، وهى من حقوق المسلمين بعضهم على بعض (قوله وإِزْرَارِ الْقَسَمِ أَوْ الْمُقْسِمِ) شك من الراوى وهو فعل ما أَرَادَهُ الْجَائِزُ لِيَصِيرَ بِذَلِكَ بَارِعًا . (قوله وَنَهَانَا عَنْ سَبْعٍ) أى خصال (قوله وَعَنْ الْمِيَاثِرِ) أى الحر . المياثر : جمع ميثرة . قال الطبرى : الميثرة وطاء يوضع على القرس أو رحل البعير ، كانت النساء تصنعه لزوجهن من الأرجوان الأحمر ومن الديباج ، وكانت مراكب العجم . قال ابن بطال : كلام الطبرى يقتضى التسوية فى المنع من الركوب عليه سواء كانت من حرير أم من غيره ، فكان النهى عنها إذا لم يكن حرير للتشبه أو للسرف أو التزين ، وبحسب ذلك تفصيل الكراهة بين التحريم والتزیه . (قوله وَعَنْ الْقَسِيِّ) نسبة إلى بلد يقال لها القس . قال البخارى وقال عاصم عن أبى بردة ، قلت لعلى : ما القسية ؟ قال : ثياب أتقنا من الشام أو من مصر مضلعة فيها حرير وفيها أمثال الأترج ، واستدل بالنهى عن

لبس القسي على منع لبس ما خالطه الحرير من الثياب ، وذهب الجمهور إلى جواز لبس ما خالطه الحرير إذا كان غير الحرير الأغلب ، لحديث ابن عباس : « إنما نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الثوب المصمت من الحرير ، فأما العلم من الحرير وسدى الثوب فلا بأس به ، أخرجه الطبراني ، وأصله عند أبي داود (قوله وعن لبس الحرير والإستبرق والديباج) الديباج والإستبرق صنفان نفيسان من الحرير ، وعطفه على الحرير من عطف الخاص على العام ، والله أعلم .

الحديث الخامس

عن ابن عمر رضى الله عنهما : « أن رسول الله صلى الله عليه وسلم اصْطَنَعَ خَاتَمًا مِنْ ذَهَبٍ فَكَانَ يَجْعَلُ فَصَّهُ فِي بَاطِنِ كَفِّهِ إِذَا لَبَسَهُ ، فَصَنَعَ النَّاسُ مِثْلَ ذَلِكَ ، ثُمَّ إِنَّهُ جَلَسَ عَلَى الْمِنْبَرِ فَزَعَزَعَهُ فَقَالَ : إِنِّي كُنْتُ أَلْبَسُ هَذَا الْخَاتَمَ وَأَجْعَلُ فَصَّهُ مِنْ دَاخِلٍ ، فَرَمَى بِهِ ثُمَّ قَالَ : وَاللَّهِ لَا أَلْبَسُهُ أَبَدًا ، فَنَبَذَ النَّاسُ خَوَاتِيمَهُمْ » . وفى لفظ : « جَعَلَهُ فِي يَدِهِ الْيُمْنَى » .

قال ابن بطال : ليس فى كون فص الخاتم فى بطن الكف ولا ظهرها — أمر ولا نهى . (قوله وفى لفظ جعله فى يده اليمنى) ولمسلم عن أنس : « أن النبي صلى الله عليه وسلم لبس خاتما من فضة فى يمينه فصه حبشى ، . وعنه : « أن النبي صلى الله عليه وسلم كان خاتمه من فضة وكان فصه منه ، رواه البخارى ، وهذا لا يعارض ما قبله فإنه يحمل على التعدد ، ويحتمل أن يكون فصه من فضة ، ونسبته إلى الحبشة لصياغته أو نقشه . واختلفوا هل الأولى التختم فى اليمين أو اليسار ، والراجح التختم فى اليمين ليصان الخاتم عن الاستنجاء ونحوه .

الحديث السادس

عن عمر بن الخطاب رضى الله عنه : « أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم نَهَى عَنْ لُبْسِ الْحَرِيرِ إِلَّا هَكَذَا ، وَرَفَعَ لَنَا رَسُولُ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم أَصْبُعَيْهِ : السَّبَّابَةَ ، وَالْوُسْطَى . » .

ولمسلم : « نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم عَنْ لُبْسِ الْحَرِيرِ إِلَّا مَوْضِعَ أَصْبُعَيْنِ أَوْ ثَلَاثٍ أَوْ أَرْبَعٍ . » .

(قوله نهى عن لبس الحرير إلا هكذا) يعنى الاعلام جمع علم : وهو ما يكون في الثوب من تطريف وتطريز ونحوهما . (قوله إلا موضع أصبعين أو ثلاث أو أربع) أو هنا للتنويع والتخير ، لا للشك ، وللنساء ، لم يرخص في الديباج إلا في موضع أربعة أصابع ، واستدل به على جواز لبس الثوب الذى يخالطه من الحرير مقدار العلم سواء كان مجموعا أو مفردا إذا كان مجموع الحرير فيه قدر أربع أصابع لو كانت منفردة . وعن أسماء بنت أبى بكر رضى الله عنهما ، أنها أخرجت جبة رسول الله صلى الله عليه وسلم مكفوفة الجيب والكمين والفرجين بالديباج ، رواه أبو داود وأصله فى مسلم . وعن ابن عمر قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « من لبس ثوب شهرة فى الدنيا ألبسه الله ثوب مذلة يوم القيامة ، رواه أحمد وأبو داود وابن ماجه ، والله أعلم . »

كتاب الجهاد

الحديث الأول

عن عبد الله بن أبي أوفى رضى الله عنه : « أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي بَعْضِ أَيَّامِهِ الَّتِي لَقِيَ فِيهَا الْعَدُوَّ أَنْتَظَرَ حَتَّى مَالَتِ الشَّمْسُ قَامَ فِيهِمْ فَقَالَ : يَا أَيُّهَا النَّاسُ لَا تَتَمَنَّوْا لِقَاءَ الْعَدُوِّ وَاسْأَلُوا اللَّهَ الْعَافِيَةَ فَإِذَا لَقَيْتُمُوهُمْ فَاصْبِرُوا ، وَاعْلَمُوا أَنَّ الْجَنَّةَ تَحْتَ ظِلَالِ الشُّيُوفِ ، ثُمَّ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : اللَّهُمَّ مُنْزِلَ الْكِتَابِ وَمُجْرِيَ السَّحَابِ وَهَازِمَ الْأَحْزَابِ اهْزِمْهُمْ وَانصُرْنَا عَلَيْهِمْ » .

الجهاد : فرض كفاية ، إذا قام به قوم سقط عن الباقين ، وهو بذل الجهد في قتال الكفار ، ويطلق على مجاهدة النفس والشيطان والفساق . قال أحد : لا أعلم شيئاً من العمل بعد الفرائض أفضل من الجهاد ؛ وأصل الجهاد في اللغة : المشقة ، وقد قال الله تعالى : (إِنْ اللَّهَ اشْتَرَى مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنْفُسَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ بِأَنْ لَهُمُ الْجَنَّةُ يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَيَقْتُلُونَ وَيُقْتَلُونَ وَعَدًا عَلَيْهِ حَقٌّ فِي التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ وَالْقُرْآنِ ، وَمَنْ أَوْفَى بِعَهْدِهِ مِنَ اللَّهِ ؟ فَاسْتَبْشِرُوا بَبَيْعِكُمُ الَّذِي بَايَعْتُمْ بِهِ وَذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ) .

(قوله انتظر حتى مالت الشمس) في حديث النعمان بن مقرّن عند البخاري . وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا لم يقاتل أول النهار انتظر حتى تهبّ الأرواح وتحضر الصلاة ، ولأبي داود : وينزل النصر ، (قوله لا تمنوا لقاء

العدو واسألوا الله العافية فإذا لقيتهم فاصبروا) قال ابن بطال : حكمة النهى أن المرء لا يعلم ما يتول إليه الأمر ، وهو نظير سؤال العافية من الفتن ، وقد قال الصديق : لأن أعافى فأشكر أحب إلى من أن أبتلى فأصبراه ، وكان على يقول : لا تدع إلى المبارزة فإذا دعيت فأجب تنصر لأن الداعي باغ (قوله واعلموا أن الجنة تحت ظلال السيوف) قال القرطبي : هو من الكلام النفيس الجامع الموجز المشتمل على ضروب من البلاغة مع الوجازة وعذوبة اللفظ ، فإنه أفاد الحض على الجهاد والإخبار بالثواب عليه والحض على مقاربة العدو واستعمال السيوف والاجتماع حين الزحف حتى تصير السيوف تظل المتقاتلين . (قوله اللهم منزل الكتاب ومجري السحاب وهازم الأحزاب اهزمهم وانصرنا عليهم) قال الحافظ : فيه التنبيه على عظم هذه النعم الثلاث ؛ فإن بإزالة الكتاب حصلت النعمة الأخروية وهي الإسلام ، وبإجراء السحاب حصلت النعمة الدنيوية وهي الرزق ، وبهزيمة الأحزاب حصل حفظ النعم وكأنه قال : اللهم كما أنعمت بعظيم النعمتين الأخروية والدنيوية وحفظتهما فأبقهما .

وفي الحديث استحباب الدعاء عند اللقاء والاستنصار ووصية المقاتلين بما فيه صلاح أمرهم ، وتعليمهم بما يحتاجون إليه ، وسؤال الله تعالى بصفاته الحسنى وبنعمه السالفة ومراعاة نشاط النفوس لفعل الطاعة والحث على سلوك الأدب وغير ذلك اه والله أعلم .

الحديث الثاني

عن سهل بن سعد رضى الله عنه : أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « رَبَّاطُ يَوْمٍ فِي سَبِيلِ اللَّهِ خَيْرٌ مِنَ الدُّنْيَا وَمَا عَلَيْهَا ، وَمَوْضِعُ سَوْطٍ أَحَدِكُمْ فِي الْجَنَّةِ خَيْرٌ مِنَ الدُّنْيَا وَمَا عَلَيْهَا ، وَالرَّوْحَةُ يَرْوَحُهَا الْعَبْدُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَوْ الْعُدُوَّةُ خَيْرٌ مِنَ الدُّنْيَا وَمَا عَلَيْهَا » .

الرباط : ملازمة المكان الذى بين المسلمين والكفار لحراسة المسلمين منهم .
قال الله تعالى : (يا أيها الذين آمنوا اصبروا وصابروا ورابطوا واتقوا الله لعلكم
تفلحون) قال قتادة : اصبروا على طاعة الله ، وصابروا لانتظار الوعد ، ورابطوا
العدو واتقوا الله فيما بينكم . (قوله وموضع سوط أحدكم فى الجنة خير من الدنيا
وما عليها ، والروحة يروحها العبد فى سبيل الله أو الغدوة خير من الدنيا وما عليها)
الغدوة : الخروج أول النهار ، والروحة : الخروج آخره . وروى ابن المبارك عن
مرسل الحسن قال : « بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم جيشاً فيهم عبد الله بن
رواحة فتأخر ليشهد الصلاة مع النبي صلى الله عليه وسلم ، فقال له النبي صلى الله
عليه وسلم : والذى نفسى بيده لو أنفقت ما فى الأرض ما أدركت فضل غدوتهم ،
قال الحافظ : والحاصل أن المراد تسهيل أمر الدنيا وتعظيم أمر الجهاد ، وأن من
حصل له من الجنة قدر سوط يصير كأنه حصل له أمر عظيم من جميع ما فى الدنيا
فكيف بمن حصل منها أعلى الدرجات ، والنكته فى ذلك أن سبب التأخير عن الجهاد
الميل إلى سبب من أسباب الدنيا فنبه هذا المتأخر أن هذا القدر اليسير من الجنة
أفضل من جميع ما فى الدنيا ، والله أعلم .

الحديث الثالث

عن أبى هريرة رضى الله عنه ، عن النبي صلى الله عليه وسلم قال :
« انتدب الله » ولمسلم « تَضَمَّنَ اللَّهُ لِمَنْ خَرَجَ فِي سَبِيلِهِ لَا يُخْرِجُهُ
إِلَّا الْجِهَادُ فِي سَبِيلِي وَإِيمَانِي وَتَصَدِيقِي بِرُسُلِي فَهُوَ عَلَيَّ ضَامِنٌ أَنْ
أَدْخِلَهُ الْجَنَّةَ أَوْ أَرْجِعَهُ إِلَى مَسْكَنِهِ الَّذِي خَرَجَ مِنْهُ نَائِلًا مَا نَالَ مِنْ
أَجْرٍ أَوْ غَنِيمَةٍ ، وَمَثَلُ الْمُجَاهِدِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ - وَاللَّهُ أَعْلَمُ - بِمَنْ يُجَاهِدُ

فِي سَبِيلِهِ كَمَثَلِ الصَّائِمِ الْقَائِمِ ، وَتَوَكَّلَ اللَّهُ لِلْمُجَاهِدِ فِي سَبِيلِهِ إِنْ تَوَفَّاهُ أَنْ يُدْخِلَهُ الْجَنَّةَ أَوْ يُرْجِعَهُ سَالِمًا مَعَ أَجْرٍ أَوْ غَنِمَةٍ .

(قوله انتدب الله) أى سارع بثوابه وحسن جزائه . قال فى الصحاح : ندبت فلانا لكذا فانتدب ، أى أجاب . قال الحافظ : قوله تضمن الله وتكفل الله وانتدب الله بمعنى واحد ، ومحصله تحقيق الوعد المذكور فى قوله تعالى (إن الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم بأن لهم الجنة) وذلك التحقيق على وجه الفضل منه سبحانه وتعالى ، وقد عبر صلى الله عليه وسلم عن الله سبحانه وتعالى بتفضله بالثواب بلفظ الضمان ونحوه مما جرت به عادة المخاطبين فيما تطمئن به نفوسهم (قوله لا يخرجهم إلا الجهاد فى سبيل وإيمان بى وتصديق برسلى) هذا نص على اشتراط خلوص النية فى الجهاد . (وقوله فى سبيل) : فيه عدول من ضمير الغيبة إلى ضمير المتكلم فهو التفات . (قوله فهو على ضامن) أى مضمون (قوله أن أدخله الجنة) أى ساعة موته كما ورد ، إن أرواح الشهداء تسرح فى الجنة ، (قوله أو أرجعه إلى مسكنه الذى خرج منه نائلاً ما نال من أجر أو غنيمة) أى أجر تام إن لم يغتم شيئاً ، أو غنيمة معها أجر ناقص لما روى مسلم من حديث عبد الله بن عمرو بن العاص مرفوعاً ، ما من غازية تغزو فى سبيل الله فيصيبون الغنيمة إلا تعجلوا ثلثي أجرهم من الآخرة ويبقى لهم الثلث فإن لم يصبوا غنيمة تم لهم أجرهم ، (قوله ومثل المجاهد فى سبيل الله ، والله أعلم بمن يجاهد فى سبيله) فيه إشارة إلى اعتبار الإخلاص . (قوله كمثال الصائم القائم) شبه حال المجاهد فى سبيل الله بحال الصائم القائم فى نيل الثواب فى كل حركة وسكون ، فأجره مستمر كما قال تعالى : (ذلك بأنهم لا يصيبهم ظمأ ولا نصب ولا مخمصة فى سبيل الله ولا يطمئنون موطئاً يغيظ الكفار ولا ينالون من عدوٍ نيلاً إلا كتب لهم به عمل صالح إن الله لا يضيع أجر المحسنين ولا ينفقون نفقة صغيرة ولا كبيرة ولا يقطعون وادياً إلا كتب لهم ليجزيهم الله أحسن ما كانوا يعملون) (قوله

وتوكل الله) في رواية ، وتكفل الله ، والمعنى واحد وهو عبارة عن تحقيق هذا الموعود من الله سبحانه وتعالى .

وفي هذا الحديث استعمال التمثيل في الأحكام ، وأن الأعمال الصالحة لا تستلزم الثواب لأعيانها وإنما يحصل بالنية الخالصة ، وبالله التوفيق .

الحديث الرابع

عن أبي هريرة رضى الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « مَا مِنْ مَكْلُومٍ يُكَلِّمُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ إِلَّا جَاءَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَكَلِمُهُ يَدْمِي ، اللَّوْنُ لَوْنُ الدَّمِ ، وَالرَّيْحُ رِيحُ الْمِسْكِ » .

المكْلُوم : المجرَّح ، والكَلِم : الجرح (قوله إلا جاء يوم القيامة وكله يدمي) في رواية ، تكون يوم القيامة كهبتها إذ طعنت تفجر دما ، (قوله اللون لون الدم والريح ريح المسك) . قال العلماء : الحكمة في بعثه كذلك أن يكون معه شاهد بفضيلته يبذله نفسه في طاعة الله تعالى ، وقد قال صلى الله عليه وسلم في شهداء أحد ، زملوهم بدمائهم ، والله أعلم .

الحديث الخامس

عن أبي أيوب الأنصاري رضى الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « غَدَوَةٌ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَوْ رَوْحَةٌ خَيْرٌ مِمَّا طَلَعَتْ عَلَيْهِ الشَّمْسُ وَغَرَبَتْ » .

الحديث السادس

عن أنس بن مالك رضى الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « غَدَوَةٌ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَوْ رَوْحَةٌ خَيْرٌ مِنَ الدُّنْيَا وَمَا فِيهَا » .
تقدم الكلام على هذين الحديثين في الحديث الثاني ، والمراد تسهيل أمر الدنيا وتعظيم أمر الجهاد ، وبالله التوفيق .

الحديث السابع

عن أبي قتادة الأنصاري رضى الله عنه قال : « خَرَجْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى حُنَيْنٍ ، وَذَكَرَ قِصَّةً . فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : مَنْ قَتَلَ قَتِيلًا لَهُ عَلَيْهِ بَيِّنَةٌ فَلَهُ سَلْبَةٌ ، فَأَلْهَا ثَلَاثًا » .

(قوله وذكر قصة) هي ما روى البخارى ومسلم عن أبي قتادة رضى الله عنه قال : خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم عام حنين ، فلما التقينا كانت للمسلمين جولة ، فرأيت رجلا من المشركين قد علا رجلا من المسلمين فاستدرت حتى أتيتها من ورائه حتى ضربته بالسيف على جبل عاتقه ، فأقبل علىّ فضمنى ضمة وجدت منها ريح الموت ، ثم أدركه الموت ، فأرسلنى فلحقته عمر بن الخطاب فقلت : ما بال الناس ؟ قال : أمر الله ؛ ثم إن الناس رجعوا وجلس النبي صلى الله عليه وسلم فقال : من قتل قتيلا له عليه بيينة فله سلبه . فقلت : من يشهد لى ؟ ثم جلست ، ثم قال : من قتل قتيلا له عليه بيينة فله سلبه . فقلت : من يشهد لى ؟ ثم جلست ، ثم قال الثالثة فقلت . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : مالك يا أبا قتادة ؟ فاقصصت عليه القصة . فقال رجل : صدق يا رسول الله وسلبه

عندى فأرضه غنى . فقال أبو بكر الصديق رضى الله عنه : لاها الله إذا لا يعمد إلى أسد من أسد الله يقاتل عن الله ورسوله صلى الله عليه وسلم يعطيك سلبه . فقال النبي صلى الله عليه وسلم صدق وأعطه إياه ، فأعطاني ، فبعت الدرع فابتعت به مخرفا في بنى سلة ، فإنه لأول مال تأثله في الإسلام .

(قوله من قتل قتيلا له عليه بيعة فله سلبه) السلب ما يوجد مع المحارب من ملبوس وغيره عند الجمهور فيستحقه القاتل سواء قال أمير الجيوش قبل ذلك : « من قتل قتيلا فله سلبه » ، أو لم يقل ذلك لأنه فتوى من النبي صلى الله عليه وسلم وإخبار بالحكم الشرعى ، وشرطه أن يكون المقتول من المقاتلة ؛ واتفقوا على أنه لا يقبل قول من ادعى السلب إلا بيعة تشهد له أنه قتله . ونقل ابن عطية عن أكثر الفقهاء : أن البيعة هنا شاهد واحد يكتفى به والله أعلم . وعن عوف بن مالك وخالد بن الوليد رضى الله عنهما : « أن النبي صلى الله عليه وسلم لم يخمس السلب » ، رواه أحمد وأبو داود .

الحديث الثامن

عن سلامة بن الأكوع رضى الله عنه قال : « أتى النبي صلى الله عليه وسلم عَيْنٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ وَهُوَ فِي سَفَرٍ ، جَلَسَ عِنْدَ أَصْحَابِهِ يَتَحَدَّثُ ثُمَّ انْقَلَبَ ، فَقَالَ النَّبِيُّ صلى الله عليه وسلم اظْلُبُوهُ وَأَقْتُلُوهُ ، فَقَتَلُوهُ ، فَتَنَفَّلَنِي سَلْبُهُ » .

وفي رواية : « مَنْ قَتَلَ الرَّجُلَ ؟ فَقَالُوا : ابْنُ الْأَكْوَعِ . فَقَالَ لَهُ : سَلْبُهُ أَجْمَعُ » .

(قوله أتى النبي صلى الله عليه وسلم عين من المشركين) سعى الجاسوس عينا لأن جل عمله بعينه . ولمسلم : « أن ذلك في غزوة هوازن » ، (قوله جلس عند

أصحابه يتحدث ثم انفتل) وعند مسلم : « فقيّد الجمل ثم تقدم يتغذى مع القوم وجعل ينظر وفيما ضعفة ورقة في الظهر إذ خرج يشتد ، (قوله اطلبوه واقتلوه) وسلم : « فأتبعه رجل من أسلم على ناقة ورفاه فخرجت أعدو حتى أخذت بخطام الجمل فأنخته ، فلما وضع ركبته بالأرض اخترطت سني فأضرب رأسه فتدر فجئت براحله وما عليها أقودها ، فاستقبلني رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : من قتل الرجل ؟ قالوا : ابن الأكوع . قال : له سلبه أجمع ، قال النووي : فيه قتل الجاسوس الحربي الكافر ، وهو باتفاق ، وأما المعاهد فقال مالك والأوزعي ينتقض عهده بذلك ، وعند الشافعية خلاف ، أما لو شرط ذلك عليه في عهده فينتقض اتفاقا انتهى .

الحديث التاسع

عن عبد الله بن عمر رضى الله عنهما قال : « بَعَثَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَرِيَّةً إِلَى نَجْدٍ فَخَرَجَتْ فِيهَا فَأَصْبَنَّا إِبِلًا وَغَنَمًا ، فَبَلَغَتْ سُهْمَانًا اثْنَيْ عَشَرَ بَعِيرًا ، وَتَقَلْنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعِيرًا بَعِيرًا » .

(قوله بلغت سهمانا اثني عشر بعيرا) أى بلغ نصيب كل واحد منهم هذا القدر . (قوله وتقلنا رسول الله صلى الله عليه وسلم بعيرا بعيرا) ولأبي داود : « فخرجت فيها فأصبنا نعاما كثيرا ، وأعطانا أميرنا بعيرا بعيرا لكل إنسان ، ثم قدمنا على النبي صلى الله عليه وسلم فقسم بيننا غنيمتنا ، فأصاب كل رجل منا اثنا عشر بعيرا بعد الخمس ، قال النووي : مضاف أن أمير السرية نقلهم فأجازه رسول الله صلى الله عليه وسلم فجازت نسبته لكل منهما . قال ابن دقيق العيد : يستدل به على أن المنقطع من الجيش عن الجيش الذى فيه الإمام ينفرد بما يقتنه ،

قال : وإنما قالوا بمشاركة الجيش لهم إذا كانوا قريباً منهم يلحقهم عونه وغوثه لو احتاجوا ، انتهى .

وفي الحديث مشروعية التفتيل ، ومعناه تخصيص من له أثر في الحرب بشيء من المال . قال ابن عبد البر : إن أراد الإمام تفضيل بعض الجيش لمعنى فيه فذلك من الخس ، لا من رأس الغنيمة ، وإن انفردت قطعة فأراد أن ينقلها بما غنمت دون سائر الجيش فذلك من غير الخس بشرط أن لا يزيد على الثلث اهـ ، وفيه أن أمير الجيش إذا فعل مصلحة لم ينقضها الإمام ، والله أعلم .

الحديث العاشر

عن عبد الله بن عمر رضى الله عنهما ، عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « إِذَا جَمَعَ اللَّهُ الْأَوَّلِينَ وَالْآخِرِينَ يُرْفَعُ لِكُلِّ غَادِرٍ لَوَاءٌ ، فَيُقَالُ هَذِهِ غَدْرَةُ فَلَانٍ بْنِ فَلَانٍ » .

(قوله يرفع لكل غادر لواء) وفي رواية لمسلم من حديث أبي سعيد « يرفع له بقدر غدْرته عند أسته » قال ابن المنير : كأنه عومل بنقيض قصده ، لأن عادة اللواء يكون على الرأس فنصب عند السفلى زيادة في فضيحته لأن الأعين غالباً تمتد إلى الأولوية فيكون ذلك سبباً لامتدادها إلى التي بدت له ذلك اليوم فيزداد بها فضيحة . وقال القرطبي : هذا خطاب منه للعرب بنحو ما كانت تفعل لأنهم كانوا يرفعون للوفاء راية بيضاء ، وللغدر راية سوداء ليلوموا الغادر ويذموه ؛ فالتقضى الحديث وقوع مثل ذلك للغادر ليشتهر بصفته يوم القيامة فيذمه أهل الموقف انتهى .

وفي الحديث غلط تحريم الغدر سواء كان من برّ لفاجر أو من برّ لبرّ ، أو كان من فاجر لبرّ أو فاجر ولا سيما من صاحب الولاية العامة لأن غدْره يتعدى ضرره إلى خلق كثير ، وفيه أن الناس يدعون يوم القيامة بأسمائهم وأسماء آبائهم .

الحديث الحادى عشر

عن عبد الله بن عمر رضى الله عنهما « أَنَّ امْرَأَةً وَجِدَتْ فِي بَعْضِ مَغَازِي النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَقْتُولَةً ، فَأَنْكَرَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَتْلَ النِّسَاءِ وَالصَّبِيَّانِ . »

فيه تحريم قتل النساء والصبيان إلا لضرورة . وأخرج أبو داود والنسائي من حديث رباح بن الربيع قال : « كنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزوة ، فرأى الناس مجتمعين ، فرأى امرأة مقتولة ، فقال : ما كانت هذه لتقاتل ، ومفهومه أنها لو قاتلت لقتلت ، وهو قول الجمهور . وعن الصعب بن جثامة : « أن النبي صلى الله عليه وسلم سئل عن أهل الدار يبيتون من المشركين فيصاب من نسايتهم وذرايتهم ، قال : هم منهم ، متفق عليه . »

الحديث الثانى عشر

عن أنس بن مالك رضى الله عنه : « أَنَّ عَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنَ عَوْفٍ وَالزُّبَيْرَ ابْنَ الْعَوَّامِ ، شَكِيَا الْقَمَلَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي غَزْوَةٍ لهُمَا ، فَرَخَّصَ لهُمَا فِي قَيْصِ الْحَرِيرِ فَرَأَيْتُهُ عَلَيْهِمَا . »

(قوله فرخص لهما في قيص الحرير) وفي رواية : « في قيص من حرير من حكمة كانت بهما » قال الحافظ : ويمكن الجمع بأن الحكمة حصلت من القمل فنسبت العلة تارة إلى السبب وتارة إلى سبب السبب . قال : والحكمة نوع من الجرب ، أعاذنا الله تعالى منه اهـ . قال الطبرى : فيه دلالة على أن النهى عن لبس الحرير ،

لا يدخل فيه من كانت به علة يخففها لبس الحرير ، والله أعلم . قال الملب : لباس الحرير في الحرب لإرهاب العدو هو مثل الرخصة في الاختيار في الحرب اهـ . وعن جابر بن عتيك ، أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « إن من الغيرة ما يحب الله ، ومن الغيرة ما يبغض الله ، وإن من الخيلاء ما يحب الله ، ومنها ما يبغض الله . فأما الغيرة التي يحبها الله : فالغيرة في الريية . وأما الغيرة التي يبغض الله : فالغيرة في غير الريية . والخيلاء التي يحب الله ، فاختيال الرجل بنفسه عند القتال واختياله عند الصدقة . والخيلاء التي يبغض الله : فاختيال الرجل في الفخر والبغي ، رواه أحمد وأبو داود والنسائي ، والله أعلم .

الحديث الثالث عشر

عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال : « كان أموال بني النضير مما آفأه الله على رسوله صلى الله عليه وسلم مما لم يؤجف المسلمون عليه بخيل ولا ركاب وكانت لرسول الله صلى الله عليه وسلم خالصا ، فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعزل نفقة أهله سنة ثم يجعل ما بقي في الكراع والسلاح عدة في سبيل الله عز وجل » .

بنو النضير : قبيلة كبيرة من اليهود وادعهم النبي صلى الله عليه وسلم بعد قدومه إلى المدينة على أن لا يحاربوه ولا يعينوا عليه عدوه ، وكانت أموالهم ونخلهم ومنازلهم بناحية المدينة ، فسكنوا العهد ، فحاصرهم رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى نزلوا على الجلاء ، وكان ذلك على رأس ستة أشهر من وقعة بدر فصولحوا على أن لهم ما حملت الإبل إلا الحلقة ، وهي السلاح ، ففرجوا إلى الشام ونزلت فيهم سورة الحشر ، وتسمى سورة النضير .

(قوله كان أموال بني النضير مما أفاء الله على رسوله) قال الشافعي وغيره من العلماء : النية كل ما حصل للمسلمين مما لم يوجفوا عليه بخيل ولا ركاب . وقال أبو عبيد حكم النية والخراج والجزية واحد ، ويلتحق به ما يؤخذ من مال أهل الذمة من العشر إذا تجروا في بلاد المسلمين ، وهو حق المسلمين يعم به الفقير والغني ، وتصرف منه أعطية المقاتلة وأرزاق الذرية ، وما ينوب الإمام من جميع ما فيه صلاح الإسلام والمسلمين ، واختار البخاري أن مصرف النية راجع إلى نظر الإمام بحسب المصلحة وهو قول الجمهور ، وقد قال الله تعالى : (ما أفاء الله على رسوله من أهل القرى فله والرسول ولذو القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل كيلا يكون دولة بين الأغنياء منكم إلى قوله : والذين جاءوا من بعدهم يقولون : ربنا اغفر لنا ولإخواننا الذين سبقونا بالإيمان ولا تجعل في قلوبنا غلا للذين آمنوا ، ربنا إنك رؤوف رحيم) .

وفي الحديث جواز الادخار ، وأن ذلك لا ينافي التوكل ، وفيه جواز اتخاذ العقار واستغلال منفعة ، والله الموفق .

الحديث الرابع عشر

عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما قال : « أَجْرَى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا ضَمَّرَ مِنَ الْخَيْلِ مِنَ الْخَفِيَاءِ إِلَى ثَنِيَّةِ الْوَدَاعِ ، وَأَجْرَى مَا لَمْ يُضَمَّرْ مِنَ الثَّنِيَّةِ إِلَى مَسْجِدِ بَنِي زُرَيْقٍ . قَالَ ابْنُ عُمَرَ : وَكُنْتُ فِيمَنْ أَجْرَى . قَالَ سَفِيَانُ : مِنَ الْخَفِيَاءِ إِلَى ثَنِيَّةِ الْوَدَاعِ خَمْسَةُ أَمْيَالٍ أَوْ سِتَّةٌ ، وَمِنْ ثَنِيَّةِ الْوَدَاعِ إِلَى مَسْجِدِ بَنِي زُرَيْقٍ مِيلٌ » .

التضمير معروف ، ومنه أن تعلف الخيل حتى تسمن وتقوى ثم يقلل علفها بقدر القوت ، وتدخل بيتاً وتعشى بالجلال حتى تحمي فتعرق ، فإذا جف عرقها خف لحمها وقويت على الجري .

وفي الحديث مشروعية المسابقة ، وأنه ليس من العبث بل من الرياضة المحمودة الموصلة إلى تحصيل المقاصد في الغزو والانتفاع بها عند الحاجة ، وهي دائرة بين الاستجباب والإباحة بحسب الباعث على ذلك . قال القرطبي : لا إختلاف في جواز المسابقة على الخيل وغيرها من الدواب ، وعلى الأقدام ، وكذا الترامي بالسهم ، واستعمال الأسلحة لما في ذلك من التدريب على الحرب ، وفيه جواز لإضرار الخيل ولا يخفى اختصاص استجبابه بالخيال المعدة للغزو ، وفيه مشروعية الإعلام بالابتداء والانتها عند المسابقة ، وفيه تنزيل الخلق منازلهم لأنه صلى الله عليه وسلم غاير بين منزلة المضر وغير المضر ولو خلطهما لآتعب غير المضر اهـ .

الحديث الخامس عشر

عن عبد الله بن عمر رضى الله عنهما قال : « عُرِضَتْ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ أُحُدٍ ، وَأَنَا ابْنُ أَرْبَعِ عَشْرَةَ فَلَمْ يُجِزْنِي فِي الْمُقَاتَلَةِ ، وَعُرِضَتْ عَلَيْهِ يَوْمَ الْخُنْدَقِ وَأَنَا ابْنُ خَمْسِ عَشْرَةَ فَأَجَّازَنِي . »

اتفقوا على أن أحداً كانت في شوال سنة ثلاث ، وفي الحديث دليل على أن من استكمل خمس عشرة سنة أُجريت عليه أحكام البالغين وإن لم يحنل ، وفيه أن الإمام يستعرض من يخرج معه للقتال قبل أن تقع الحرب فن وجدده أهلاً استصحبه وإلا رده ، والله أعلم .

الحديث السادس عشر

عنه ، يعنى ابن عمر رضى الله عنه : « أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَسَمَ فِي النَّفْلِ لِلْفَرَسِ سَهْمَيْنِ وَلِلرَّجُلِ سَهْمًا » .

النفل يطلق ، ويراد به ما ينفله الإمام ، ويطلق ويراد به الغنيمة وهو المراد هنا . (قوله للفرس سهمين وللرجل سهما) وفي رواية : « جعل للفرس سهمين ولصاحبه سهما ، وقال البخاري وقال مالك : يسهم للخيـل والبراذين منها لقوله تعالى : (والخيـلَ والبغالَ والحـميرَ اتركوها) ولا يسهم لأكثر من فرس اهـ ، وهذا قول الجمهور . وقال أحمد : « يسهم لفرسين لا لأكثر ، لما روى الاوزاعي أن النبي صلى الله عليه وسلم كان لا يسهم للرجل أكثر من فرسين وإن كان معه عشرة أفراس ، قال ابن بطال : واسم الخيل يقع على البرذون والهجين . وعن أحمد : إن بلغت البراذين مبلغ العربية سوى بينهما ، وإلا فضلت العربية .

وفي الحديث حضّ على اكتساب الخيل واتخاذها للغزو لما فيه من البركة وإعلاء الكلمة وإعظام الشوكة . كما قال تعالى : (وأعدوا لهم ما استطعتم من قوة ومن رباط الخيل ترهبون به عدوَّ الله وعدوكم) الآية ، وبالله التوفيق .

الحديث السابع عشر

عنه : « أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يُنْفِلُ بَعْضَ مَنْ يَبْعَثُ مِنَ السَّرَايَا لِأَنْفُسِهِمْ خَاصَّةً سِوَى قِسْمِ عَامَّةِ الْجَيْشِ » .

فيه مشروعية تنفيل السرايا ، وزاد مسلم : « والخمس واجب في ذلك كله ، وعن حبيب بن مسلمة : « أن النبي صلى الله عليه وسلم نفّل الربع بعد الخمس في بدائمه ، ونفل الثلث بعد الخمس في رجعته » رواه أحمد وأبو داود . وقال ابن دقيق العيد : وفي الحديث دلالة على أن لنظر الإمام مدخلا في المصالح المتعلقة بالمال أصلا وتقديراً على حسب المصلحة على ما اقتضاه حديث حبيب بن مسلمة في الربع والثلث ، فإن الرجعة لما كانت أشق على الراجعين وأشدّ لحوفهم لأن العدو قد كان نذر بهم لقرهم وهو على يقظة من أمرهم اقتضى زيادة التنفيل ، والبداية لما لم يكن فيها هذا المعنى اقتضى تنقيصه ونظر الإمام متقيد بالمصلحة

لا على أن يكون بحسب التشهى ، وحيث يقال إن النظر للإمام إنما يعنى هذا
أعنى أن يفعل ما تقتضيه المصلحة لا أن يفعل على حسب التشهى ، والله أعلم
اتمى .

الحديث الثامن عشر

عن أبي موسى عبد الله بن قيس ، عن النبي صلى الله عليه وسلم قال :
« مَنْ حَمَلَ عَلَيْنَا السَّلَاحَ فَلَيْسَ مِنَّا » .

قال الحافظ : معنى الحديث حمل السلاح على المسلمين لقتالهم به بغير حق لما
فى ذلك من تخويفهم وإدخال الرعب عليهم . وقال ابن دقيق العيد : فيه دلالة
على تحريم قتال المسلمين والتشديد فيه .

(قوله من حمل علينا السلاح فليس منا) قال بعض العلماء : معناه ليس على
طريقتنا . قال الحافظ : والاولى عند كثير من السلف إطلاق لفظ الخبر من غير
تعرض لتأويله ليكون أبلغ فى الزجر . قال : والوعيد المذكور لا يتناول من قاتل
البغاة من أهل الحق فيحمل على البغاة وعلى من بدأ بالقتال ظالما اه والله أعلم .

الحديث التاسع عشر

عن أبي موسى رضى الله عنه قال : « سئل رسول الله صلى الله
عليه وسلم عن الرجل يُقاتِلُ شَجَاعَةً وَيُقَاتِلُ حِمِيَّةً وَيُقَاتِلُ رِيَاءً ،
أَيُّ ذَلِكَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ؟ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم : مَنْ قَاتَلَ
لِتَكُونَ كَلِمَةُ اللَّهِ هِيَ الْعُلْيَا فَهُوَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ » .

(قوله يقاتل شجاعة ويقاتل حمية ويقاتل رياء) وفي رواية : وجاء رجل إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال : الرجل يقاتل للنعم ، والرجل يقاتل للذكر ، والرجل يقاتل ليُرى مكانه ، فمن في سبيل الله ؟ قال الحافظ : فالحاصل أن القتال يقع بسبب خمسة أشياء : طلب المغم ، وإظهار الشجاعة ، والرياء ، والحمية ، والغضب ، وكل منها يتناوله المدح والذم فلهذا لم يحصل الجواب بالإثبات ولا بالنفي . (قوله من قاتل لتكون كلمة الله هي العليا فهو في سبيل الله) قال ابن عباس : كلمة الله : قول لا إله إلا الله . قال ابن أبي جرة : ذهب المحققون إلى أنه إذا كان الباعث الأول قَصْدَ إعلاء كلمة الله لم يضره ما انضاف إليه اهـ .

وفي الحديث أن الأعمال إنما تحتسب بالنية الصالحة ، وفيه ذم الحرص على الدنيا وعلى القتال لحظ النفس في غير الطاعة ، وفيه أن الفضل الذي ورد في المجاهدين مختص بمن قاتل لإعلاء دين الله ، والله أعلم .

كتاب العتق

الحديث الأول

عن عبد الله بن عمر رضى الله عنهما ، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « مَنْ أَعْتَقَ شِرْكَاءَ لَهُ فِي عَبْدٍ فَكَانَ لَهُ مَا يَبْلُغُ ثَمَنَ الْعَبْدِ قَوْمَ عَلَيْهِ قِيَمَةُ عَدْلٍ ، فَأَعْطَى شُرَكَاءَهُ حِصَصَهُمْ وَعَتَقَ عَلَيْهِ الْعَبْدُ ، وَإِلَّا فَقَدْ عَتَقَ مِنْهُ مَا عَتَقَ » .

العتق في الشرع : تحرير الرقبة وتخليصها من الرق . والأصل فيه الكتاب والسنة والإجماع . قال الله تعالى : (فلا اقتحم العقبة وما أدراك ما العقبة ؟ فكَّ رقبة أو إطعام في يوم ذى مسغبة يتيمًا ذا مقربة أو مسكينًا ذا متربة) .

(قوله من أعتق شركا له في عبد) أى والأمة مثله ، وفي رواية : « من أعتق شركا له في مملوك ، (قوله قَوْمَ عَلَيْهِ قِيَمَةُ عَدْلٍ) زاد مسلم « لا وكس ولا شطط ، وللنساء » من أعتق شركا له في عبد وله مال يبلغ قيمة أنصاء شركائه فإنه يضمن لشركائه أنصابتهم ويعتق العبد ، .

وفي الحديث دليل على أن المولى إذا أعتق نصيبه من مملوك عتق كله قال ابن عبد البر : لا خلاف في أن التقويم لا يكون إلا على المولى . قيل : الحكمة في التقويم على المولى أن تكمل حرية العبد لتتم شهادته وحدوده . قال الحافظ : ولعل ذلك هو الحكمة في مشروعية الاستسعاء ، والله أعلم .

الحديث الثاني

عن أبي هريرة رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال :
« مَنْ أَعْتَقَ شِقْصًا لَهُ مِنْ مَمْلُوكٍ فَمَلَيْهِ خَلَاصُهُ كُلُّهُ فِي مَالِهِ ، فَإِنْ لَمْ
يَكُنْ لَهُ مَالٌ قَوْمَ الْمَمْلُوكِ فِيمَا عَدَلٍ ، ثُمَّ اسْتَسْعَى الْعَبْدُ غَيْرَ
مَشْقُوقٍ عَلَيْهِ . »

قال البخارى : إذا أعتق نصيباً في عبد وليس له مال استسعى العبد غير مشقوق
عليه على نحو الكتابة اهـ . (قوله غير مشقوق عليه) أى يستسعى العبد في تحصيل
القدر الذى يخلص به باقيه من الرق إن قَوَّى على ذلك ، ولا تعارض بين هذا
وبين حديث ابن عمر ، فإن المعسر إذا أعتق حصته لم يسر العتق في حصه شريكه ،
بل تبقى حصه شريكه على حالها وهى الرق ، ثم يستسعى في عتق بقيته فيحصل ثمن
الجزء الذى لشريك سيده ويدفعه إليه ويعتق . قال الحافظ : وقد أخرج عبد الرزاق
بإسناد رجاله ثقات عن أبي قلابه عن رجل من بنى عذرة د أن رجلاً منهم أعتق
مملوكاً له عند موته وليس له مال غيره ، فأعتق رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلثه
وأمره أن يسعى في الثلثين ، اهـ ، وبالله التوفيق .

باب بيع المدبر

الحديث الأول

عن جابر بن عبد الله رضى الله عنهما قال : « دَبَّرَ رَجُلٌ مِنْ
الْأَنْصَارِ غُلَامًا لَهُ » وفي لفظ : « بَلَغَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ رَجُلًا

مِنْ أَصْحَابِهِ أَعْتَقَ غُلَامًا لَهُ عَنْ دُبُرٍ لَمْ يَكُنْ لَهُ مَالٌ غَيْرُهُ ، فَبَاعَهُ
بِشَمَانِ مِائَةِ دِرْهَمٍ ثُمَّ أَرْسَلَ بِشَمْنِهِ إِلَيْهِ .

التدبير : تعلق عتق عبده بموته ، سعى بذلك لأن الموت دبر الحياة ، والاصل
فيه السنة والإجماع . قال ابن المنذر : أجمع كل من أحفظ عنه من أهل العلم على أن
من دبر عبده أو أمته ولم يرجع عن ذلك حتى مات ، والمدبر يخرج من ثلث ماله
بعد قضاء دين إن كان عليه ، وإنفاذ وصاياه إن كان وصى ، وكان السيد بالغا جائز
الأمر أن الحرية تجب له أو لها .

(قوله أعتق غلاما عن دبر لم يكن له مال غيره) في رواية : « أن رجلا أعتق
غلاما له عن دبر فاحتاج فأخذه النبي صلى الله عليه وسلم فقال : من يشتريه مني ؟
فاشتراه نعيم بن عبد الله النحام ، (قوله ثم أرسل بشمنه إليه) زاد أبو داود
« أنت أحق بشمنه ، والله اغنى عنه ، » .

وفي الحديث دليل على جواز بيع المدر لحاجته لنفقته أو لقضاء دينه ، والله
سبحانه وتعالى أعلم ، والحمد لله رب العالمين . وصلى الله وسلم على النبي الأمين ،
وعلى آله وأصحابه ومن تبعهم بإحسان إلى يوم الدين .

فهرست

خلاصة الكلام على عمدة الأحكام

الصفحة	الموضوع
٥	مقدمة الكتاب
١٠	كتاب الطهارة
١٠	باب دخول الحلاء والاستطابة
١٩	• السواك
٢٤	• المسح على الخفين
٢٧	• في المذي وغيره
٢٩	• الغسل من الجنابة
٣٢	• التيمم
٣٨	• الحيض
٤٥	كتاب الصلاة
٤٥	المواقيت
٥٣	باب فضل صلاة الجماعة ووجوبها
٥٧	• الأذان
٦٠	• استقبال القبلة
٦٢	• الصفوف
٦٥	• الإمامة
٦٩	• صفة صلاة النبي صلى الله عليه وسلم
٧٨	• وجوب الطمأنينة في الركوع والسجود
٧٩	• القراءة في الصلاة

٨٤	باب الجهر بيسم الله الرحمن الرحيم
٨٥	د سجود السهو
٨٧	د المرور بين يدي المصلي
٩٠	د جامع
٩٤	د التشهد
٩٧	د الوتر
٩٩	د الذكر عقب الصلاة
١٠٣	د الجمع بين الصلاتين في السفر
١٠٤	د قصر الصلاة في السفر
١٠٥	د الجمعة
١٠٩	د صلاة العيدين
١١٣	د الكسوف
١١٨	د الاستسقاء
١٢٠	د الخوف
١٢٥	<u>كتاب الجنائز</u>
١٣٦	<u>كتاب الزكاة</u>
١٤٣	باب صدقة الفطر
١٤٥	<u>كتاب الصيام</u>
١٥٠	باب الصوم في السفر وغيره
١٥٧	د أفضل الصيام وغيره
١٦٣	د ليلة القدر

١٦٥	باب الاعتكاف
١٧٠	كتاب الحج
١٧٠	باب المواقيت
١٧٢	• ما يلبس المحرم من الثياب
١٧٨	• الفدية
١٨٠	• حرمة مكة
١٨٧	• ما يجوز قتله
١٨٩	• دخول مكة وغيره
١٩٧	• التمتع
٢٠٤	• الهدى
٢١١	• الغسل للمحرم
٢١٢	• فسخ الحج إلى العمرة
٢٣٠	• المحرم يأكل من صيد الحلال
	كتاب البيوع
٢٣٦	باب ما نهى الله عنه من البيوع
٢٣٨	• العرايا وغير ذلك
٢٤٧	• السلم
٢٥١	• الشروط في البيع
٢٥٢	• الربا والصرف
٢٥٦	• الرهن وغيره
٢٦١	• اللقطة
٢٧٢	• الوصايا وغير ذلك
٢٧٣	• الفرائض
٢٧٦	

٢٨١	كتاب النكاح
٢٩٢	باب الصداق
٢٩٦	كتاب الطلاق
٢٩٩	باب العدة
٣٠٣	• اللعان
٣١٢	كتاب الرضاع
٣١٨	كتاب القصاص
٣٣٠	كتاب الحدود
٣٣٨	باب حد السرقة
٣٤١	• حد الخمر
٣٤٥	كتاب الايمان والنذور
٣٥٢	باب النذر
٣٥٦	• القضاء
٣٦٦	كتاب الاطعمة
٣٧٢	باب الصيد
٣٨٠	• الاضاحى
٣٨٢	كتاب الاثرية
٣٨٦	كتاب اللباس
٣٩٢	كتاب الجهاد
٤٠٨	كتاب العتق
٤٠٩	باب بيع المدبر